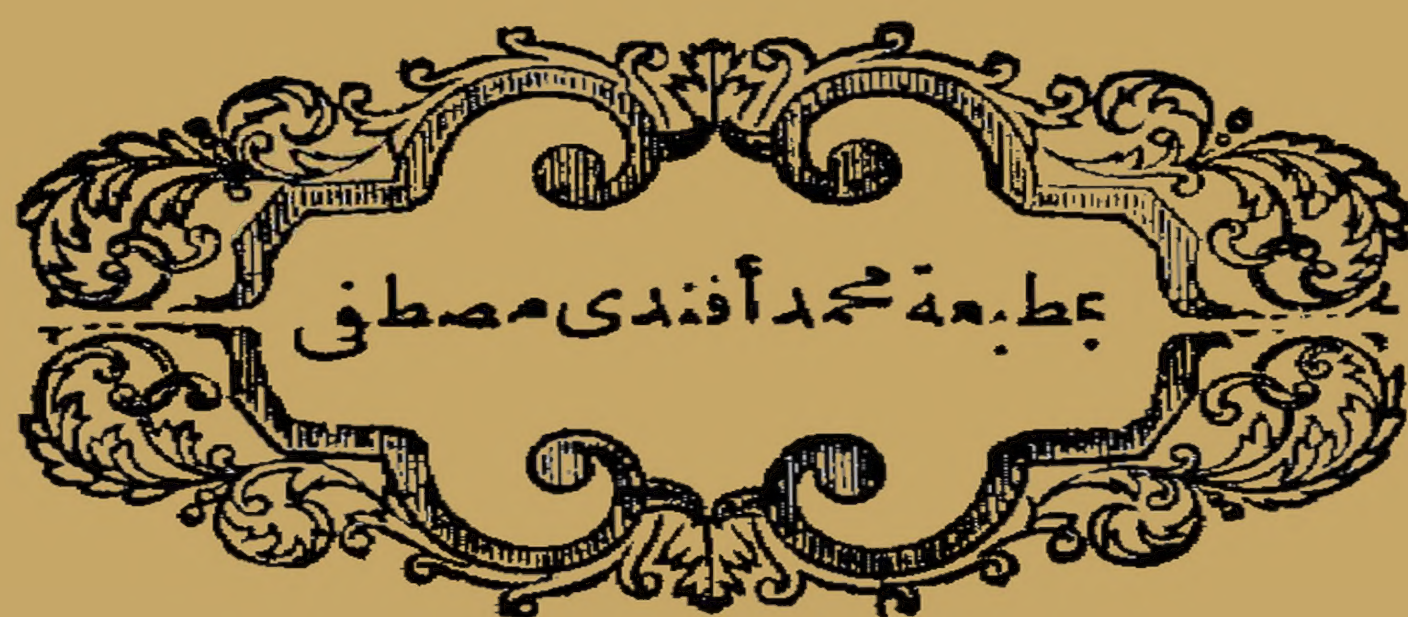




شرح اللباب على متن الزيد في علم التوحيد

تأليف القطب الكبير خليفة ولي الله الدردير الممنوح
بالعلوم الشرعية والحقيقية والمعارف الالهية والاسرار
الربانية من هو على الكتاب والسنة محافظ
شيخنا وقد وتنا الى الله العـ لامة
الشيخ عبد الحافظ نفعا
الله به وبعـ لومه
آمين

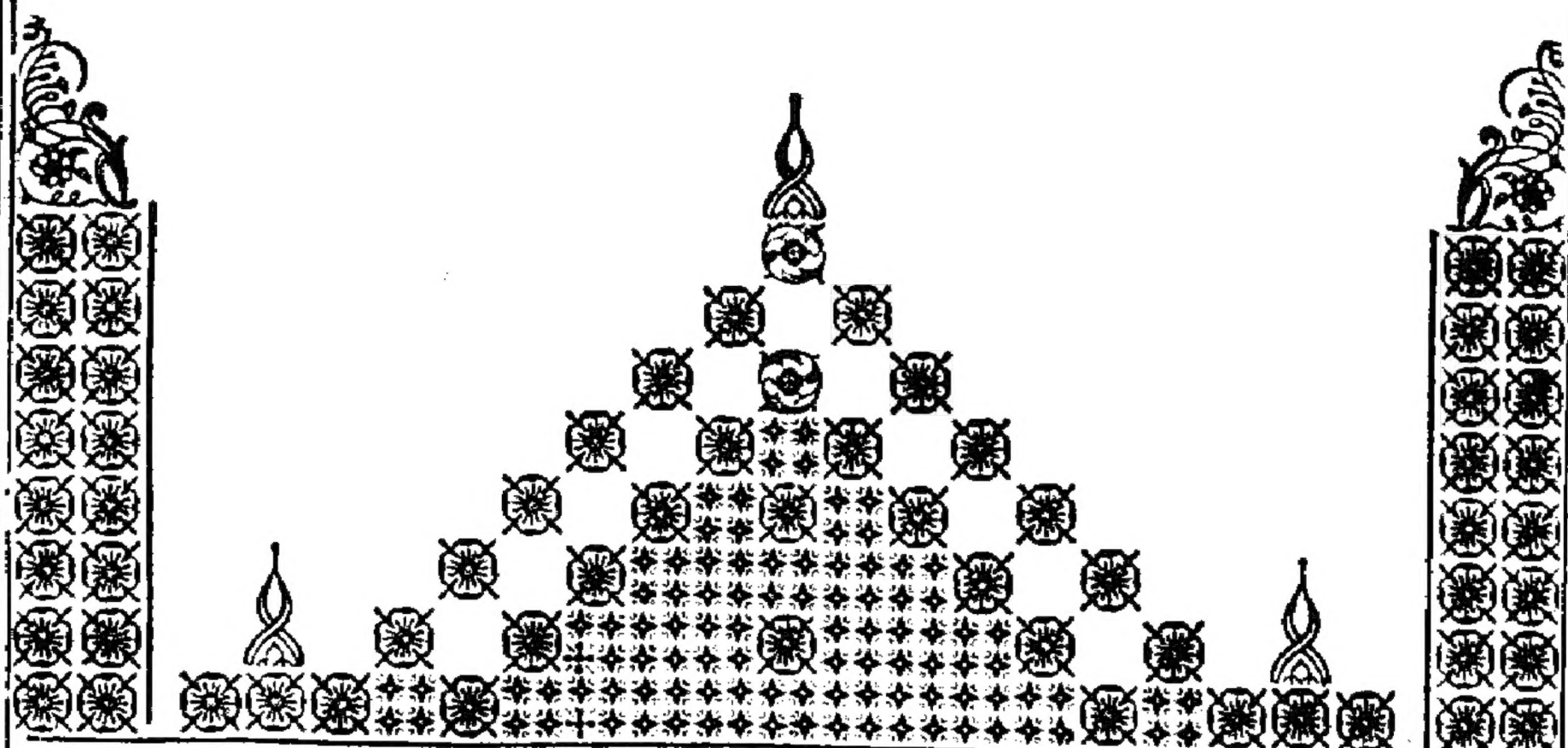




شرح اللباب على متن الزبد في علم التوحيد

تأليف القطب الكبير خليفة ولي الله الدردير الممنوح
بالعلوم الشرعية والحقيقية والمعارف الالهية والاسرار
الربانية من هو على الكتاب والسنة محافظ
شيخنا وقد تنالنا الى الله العـلامـة
الشيخ عبد الحافظ نفعنا
الله به وبعلومه
آمين





بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي شهدت برؤيته مخلوقاته * ودلت على وحدانيته آياته * والصلاة
والسلام على المبعوث رحمة للعالمين * سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه المقربين * صلاة
وسلاما دائمين إلى يوم الدين * (أما بعد) فيقول العبد الذليل * إلى مولاه الجليل *
عبد الحافظ بن علي * المالك الأزهرى * عامله الله بلطفه الخفى * لما كان الاشتغال
بالعلم من أفضل الطاعات * وأولى ما تصرف فيه نفائس الأوقات * بخصوصاء علم
التوحيد * الذي به يخرج المكلف من رتبة التقليد * جمعت فيه مختصرا يسمى تنوير
البصائر * فجاء بحمد الله كالبحر الزاخر * يكشف عن وجوه المخدرات * ويفنى عن كثير
من المطولات * وشرحته بشرح يسمى ابتسام الأزهار * فأودعته عرائس نفائس
اقتطفها يد الأفكار * فطلب منى بعض المريدين أن أنحون نحو اختصاره * وأجمع زبده
جمعاني بأسراره * فثنيت عنان القلم إليهم نحو ذلك * فكان كما طلبوا بعين عناية السيد
المالك * فطلبوا منى أيضا أن أشرحه شرحا لا يقصر عن إفادة القاصرين * خاليا من
الاطناب وعماء يصعب فهمه من الإيجاز على المبتدئين * ليتم نفعه العباد * ويتعاطاه
الحضري والباد * فأجبتهم إلى ذلك راجيا للثواب * من الكريم الوهاب * وهما أنا
أشرع في المراد فأقول * ومن الله أسئد المأمول * قال المؤلف (بسم الله الرحمن الرحيم)
افتتح كلامه بالبسملة اقتداء بالكتاب العزيز وعملًا بقوله صلى الله عليه وسلم كل أمر ذي
بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أقطع أى ناقص وقليل البركة والجار والمجرور
متعلق بمحذوف تقديره أولف مسـ تعينا أو متبركا ونحوه وهو يعم أجزاء التأليف فيكون
أولى من افتتح ونحوه لا يهاهم قصر التبرك على الافتتاح فقط فالبراء للاستعانة أو للمصاحبة
على وجه التبرك والاسم مشتق من السمو أى العلو أو من السمة أى العلامة والله علم على

الذات الواجب الوجود المستحق لجميع المحامد والرحن الرحيم صفتان مشبهتان
استعملتا للبلغة من رحم بالضم والرحن معناه المنعم بجلال النعم والرحيم المنعم بدقائقها
ولذا كان الرحن أبلغ من الرحيم لان زيادة البقاء تدل على زيادة المعنى كفاي قطع بالتخفيف
وقطع بالتشديد (الحمد) أي الوصف بجميل الصفات على الجليل الاختياري على جهة
المعظيم ثابت (لله) اختصاصا واستحقاقا سواء جعلت ال في الحمد لا تستغراق وهو ظاهر
أم للجنس لانه يلزم من اختصاص الجنس اختصاص جميع الافراد أم للمعنى
ان الحمد لله الذي حمد الله به نفسه بنفسه أزلا وحمده به أنبياءه وأوليائه وأصفياه
مختص به تعالى والعبرة بحمد من ذكر فلا فرد منه لغيره على كل تقدير بدلالة المطابقة
على الاحتمال الاول وبدلالة الالتزام على الثاني وبالأدعاء على الثالث وابتدأ ثانيا بالحمدلة
بعد الابتداء بالبسملة اقتداء بالكتاب العزيز وعملا بخبر كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بالحمد لله
فهو أفطع وجمع بين الرويتين وإشارة الى انه لا تعارض بينهما ما اذا ابتداء نوعان حقيقي
واضافي فالحقيقي حصل بالبسملة والاضافي حصل بالحمدلة واختار الحمد بالجملة الاسمية على
الجملة الفعلية اقتداء بالآية ولذا انتهأ على الثبات والدوام وذلك مناسب للمعمود وقدم
لفظ الحمد على لفظ الجلالة لرعاية المقام وان كان لفظ الجلالة أحق بالتقديم لذاته فرعاية
المقام أنسب بالبلاغة اذ هي مطابقة الكلام لمقتضى المقام (نحمده) أي نشئ عليه الثناء
اللائق بجلاله وحمد بالفعل بعد الاسمية تأسيسا بحديث ان الحمد لله نحمده واختار الفعلية
هنا للدالة على الحدوث والتجديد دلالة في مقابلة الانعام الذي يحدث ويتجدد والاول في
مقابلة الذات الدائمة المستمرة كما مر فأتى في كل من المقامين بما يناسبه والضمير المستتر في
نحمده له ولغيره من اخوانه المسلمين أو لجميع الخلق بدليل وان من شيء الا يسبح بحمده
والبارز فيه عائد على الله تعالى (على الانعام) متعلق بنحمده وهو اتصال المنعم به الى المنعم
عليه وهو فعل من أفعال الله تعالى وقد يطلق على المنعم به ويجوز ارادة كل منهما وهو
بالمعنى الثاني حقيقة كل ملائم نحمد عاقبته ومن ثم قالوا الانعمة لله على كافر وانما ملاذه
استدراج من الله حيث يالذه مع علمه باصراره على الكفر الى الموت فهي نعمة يزدادها
عذابه وقالت المعتزلة انها نعمة يترتب عليها الشكر والنعم الواصلة اليه تقم في صورة نعم
ومماها الاشاعة نعمة ما نظرا الى حقيقةها والمعتزلة سمته انما نظرا الى صورتها والاول
أولى لان الحمد على الانعام بلا واسطة وعلى المنعم به بواسطة انه أثر الانعام ثم ان ما تقدم هو
معنى الحمد لغة ومعناه اصطلاحا فعل ينبئ عن تعظيم المنعم بسبب كونه منعم على الحامد
أو غيره (ونشكره) أي الله (على ما أولانا) أي أعطانا معشر المسلمين (من الايمان
والاسلام) بيان لما ومعنى الشكر لغة هو معنى الحمد اصطلاحا ببدال الحامد بالشاكر
ومعناه اصطلاحا صرف العبد بجميع ما أنعم الله به عليه من نعم وبصر وغير ذلك الى
ما خلق لاجله فسبحان من لا يعلم آلاؤه الا هو فلا يحمده حق حمده سواء سبحانه

الانحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك ولذلك بشير قول بعضهم
 اذا كان شكرى نعمة الله نعمة * على له في مثلها يجب الشكر
 فكيف بلوغ الشكر الا بفضله * وان طالت الايام واتصل العمر
 فان مس بالنعماء عم سرورها * وان مس بالضراء أعقبها الاجر
 والايمان هو تصديق النبي صلى الله عليه وسلم في جميع ما علم مجيئه به من الدين بالضرورة
 مع الاقرار باللسان على قول والاسلام هو الخضوع والانقياد لقبول الاحكام أى اعمال
 الجوارح وجمع بينهما التغاير مفهومهما وان كان ما صدقهما واحدا ولانه في مقام الاطناب
 وهو مقام الحمد والاكثر من عدل النعم (والصلاة) المأمور بها وهى من الله الرحمة ومن
 غيره التضرع والدعاء وهذه الجملة خبرية لفظا انشائية معنى قصد بها انشاء الصلاة عليه
 صلى الله عليه وسلم أى نطلب منك يا الله ونذكرك أن تنزل صلاة أى رحمة على النبي صلى
 الله عليه وسلم لا ثقة بجنابه العظيم زيادة على ما هو حاصل له (والسلام) أى الامان والمراد
 تأمينه صلى الله عليه وسلم مما يخاف على أمته لانه معصوم فلا يقع منه الخوف نعم يخاف
 خوف مهابة واجلال اذا المرء كلما اشتد قرب به من الله كثر خوفه منه وفسره بعضهم بالتحية
 والمراد بها فى حق تعالى مع رسوله أن يخاطبه بكلامه القديم الدال على رفعة قدره
 العظيم وجمع بين الصلاة والسلام لقوله تعالى يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما
 (على رسول الله) أى هما كائنان على رسول الله صلى الله عليه وسلم لجمع الخلق فرسالته
 عامة لجميع الامم والرسول نواب عنه وانما الخاص بنما متابعته بالفعل وشفاعته الخاصة
 ومن اياه التى أعطاها كالكوثر والتقدم على سائر الامم والرسول هو انسان حرز كرم من بنى
 آدم أوحى اليه بشريع وأمر بتبليغه والا فهو نبى (خير) أى أفضل (الانام) أى الخلق من
 انس وجن وملاك وما أؤهم خلاف ذلك فقول (و) الصلاة والسلام (على آله) هم
 بنو هاشم لا المطلب عندنا فى مقام الزكاة وعند الشافعية بنو هاشم والمطلب جميعا وفى
 مقام الدعاء يحمل على أتباعه المؤمنين ايعم كل الامة وفى مقام المدح على الاتقياء منهم
 (وصحبه) اسم جمع لصاحب بمعنى الصحابي وهو من اجتمع مؤمننا بنينا صلى الله عليه وسلم
 بعد البعثة ولا يصح كونه جمالا لا يكون جمعا للفاعل (ذوى) نعت لصحب أى
 اصحاب (الهداية) للخلق وهى الدلالة على طريق توصل للقصد وسواء حصل الوصول
 اليه أولا (الى أعلى) أى أرفع (مقام) أى رتبة وهى متابعة النبي صلى الله عليه وسلم
 فى كل ما جاء به ورد فى بعض الاخبار القدسية أن النبي صلى الله عليه وسلم سأل الرب
 فيما يختلف فيه أصحابه فقال يا محمد أصحابك عندى كالنجوم فى السماء بعضها أضوأ
 من بعض فن أخذت شيئا مما اختلفوا فيه فوعد على هدى منى بفتح الهاء وسكون الدال
 وقال صلى الله عليه وسلم لم أصحابى كـ النجوم بأبيهم اقتديتم اهتديتم وهذا التشبيه
 للتقريب للعقول بالآلوه والافلاهة دعاء بالصحب أشرف من الالهة دعاء بالنجوم لأن

الاهتدائهم - م ينجي من الهلاك الاخرى والخلود في النار بخلاف النجوم ثم اعلم ان
 مباحث علم الكلام منحصرة في اقسام الحكم العقلي الثلاثة الواجب والمستحيل والجائز
 فالواجب هو الثابت الذي لا يقبل الانتفاء بحال والمستحيل ضده وهو المنتفى الذي
 لا يقبل الثبوت بحال والجائز ما يقبلهما معا على البديل فالاول كذات الباري جل وعلا
 وصفاته وكتحيز الجرم والجرم هو ماملا فراغا كالشجر والجرو ذات الحيوانات والثاني
 كالتركيب والولد وكعدم تحيز الجرم ومعنى التحيز اخذ الجرم قدرا من الفراغ والثالث
 كوجود العالم وعدمه وتحركة الجرم أو سكونه والاول من كل هذه الامثلة نظري
 والثاني ضروري اشارة الى ان كلام من هذه الاقسام اما ضروري واما نظري وقد ذكرها
 المصنف على هذا الترتيب فبدا بالواجب ثم ثنى بالمستحيل ثم ثالث بالجائز في حق الله ثم في
 حق رسوله فقال (اعلم) نزل هذه الكلمة منزلة أما بعد في الدلالة على الشروع في المقصود
 وآثرها عليها اشارة الى شدة الاعتماد بما بعدها وتنبيه على ان غير العلم لا يبتغي سببا واتباعا
 للقرآن قال تعالى فاعلم انه لا اله الا الله واصل وضعها ان تستعمل لخطاب المعين والمراد
 هنا كل من نظرفي هذه المقدمة بمن يتأتى منه العلم والعلم والمعرفة مترادفان لكن
 لا يطابق عليه تعالى عارف بل عالم لا استدعائهم سابق الجهل بخلافه أي اعلم أي المخاطب
 علم يقينيا (انه) أي الحال والشان (يجب) أي يلزم ويختصم (على المكاف) وهو البالغ
 العاقل سليم الحواس ولو السمع والبصر فقط الذي بلغته الدعوة والمراد جنس المكاف
 الصادق بالذکر والاتى والحر والعبد قال للجنس أولا لا تستغراق أي كل فرد من أفراد
 المكافين ولو الجن لان لهم مالنا وعليهم ما علينا لكن تكليفهم من حين الخلق فخرج
 بالمكاف الصبي والمجنون وفاقد الحواس ومن لم تبلغه الدعوة والملائكة على الراجح اذ
 لا تكليف عليهم وارسال النبي اليهم ارسال تشریف لا تكليف والمكاف مأخوذ من
 التكليف وهو الزام ما فيه كلفة من الاوامر والنواهي على قول أو طاب ما فيه كلفة على
 قول آخر (شرعا) أي ان وجوب المعرفة على المكاف مأخوذ من الشرع خلافا للمنزلة
 القائلة ان معرفة الله وجبت بالعقل والرسول مقوية له (ان يعتقد) أي يعرف وان
 ومدخولها في تأويل مصدر فاعل يجب أي يجب عليه اعتقاد (ان الله تعالى) أي تعظم
 وارتفع وتنزه عن سمات الحدوث فالمراد من الاعتقاد المعرفة وهي الجزم المطابق للحق
 عن دليل نخرج بالجزم الظن والشك والوهم فانها كلها لا تكفي فيما طالب من المكاف
 ان يعتقد فالتصديق كافر وبالمطابق للحق الجزم الغير المطابق للحق فانه لا يسمى
 معرفة بل هو جهل بل كجزم النصاري بالتثليث والمجوس بالهين اثنين وبقولنا عن دليل
 الجزم المطابق للحق لا عن دليل فانه يسمى تقايدا لا معرفة والتقليد هو اتباع الغير في
 قواه واعتقاده من غير معرفة دليله وأما اذ عرف الدليل فهو عارف لا مقلد واختلفوا في
 ايمان من قلده في عقائد التوحيد قليل يكفي ان كان جازما لا تردد معه دون غيره ان وقيل

مؤمن عاص ان كان فيه أهلية للنظر لا ان لم يكن فيه ذلك وأما القول بأنه كافر فأنما
 يعرف لابي هاشم الجبائي من المعترلة وقال أبو منصور الماتريدي أجمع أصحابنا على ان
 العوام مؤمنون عارفون بربهم وانهم يدخلون الجنة كما جاءت به الاخبار وانما قد علمه
 الاجماع لكن منهم من قال لا بد لهم من نظر عقلي في العقائد وقد حصل لهم منه القدر
 الكافي فان فطرتهم جبلت على توحيد الصانع وقدمه وحدث ما سواه وان عجزوا عن
 التعبير عنه باصطلاح المتكلمين والعلم بالعبارة علم زائد لا يلزمهم انتهى ثم على القول
 بوجوب الدليل قال ارجح انه يكفي الدليل الاجمالي وهو المعجوز عن تقريره وحل شبهه كما
 اذا قيل لك أعتقد أن الله موجود فتقول نعم فيقال لك وما دليلك على ذلك فتقول هذه
 المخلوقات وتجزع عن كيفية دلالتها من جهة حدوثها أو مكانها أو ههنا وما عن رد الشبهة
 التي أوردها الملهمة من ان اعراض العالم حوادث لا أول لها ونحو ذلك من الضلال
 والدليل التفصيلي هو ان تجيب عن ذلك كله والاول عيني والثاني كفاي والمعرفة هي
 أول واجب على المكلف على الراجح وقيل غير ذلك وهذا الفن يسمى علم التوحيد وهو
 افراد المعبود بالعبادة ذاتا وصفات وأفعالا ويقال أيضا اثبات ذات ليست مشبهة
 للذوات ولا معلقة عن الصفات وموضوعه ذات الله ورسله من حيث ما يجب لكل وما
 يستحيل وما يجوز والممكنات من حيث انه يستدل بها على معرفة الصانع والسمعيات من
 حيث اعتقادها وثمرته معرفة الله ورسله بالبراهين القطعية والفوز بالسعادة
 السرمدية وهناك نقائس أخر سمعنا بها في الشرح الكبير وقوله (موصوف) معناه
 متصف (بعشرين صفة) وأولنا موصوف بمتصف لئلا يرد انه لا يلزم من الموصوفية
 الاتصاف بالفعل ومعنى كونه متصفا بها انها واجبة وثابتة له سبحانه وتعالى لا تقبل
 الانتفاء كما هو حقيقة الواجب على ما سلف وانما وجبت علينا هذه العشرون فقط مع
 ان كالاته تعالى لا تنحصر ولا نهاية لها تنفصلا من الله تعالى فلم يكفنا الا بعرفة ما نصب
 لنا عليه دليل لا وهي هذه العشرون واضدادها وتفضل علينا بما سلف من التكليف بما لم
 ينصب لنا عليه دايلا وهو غير هالكين يجب علينا أن نعتقد اجمالا ان كالاته تعالى لا غاية
 لها فسبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الوصفون صفته وجعل هذه الصفات عشرين
 مبني على ان الاشياء أربعة اقسام موجودات وهي ما يصح ان ترى ومعها دومات وهي
 ما لا ثبوت لها وأحوال وهي الواسطة بين الموجود والمعدوم وأمور اعتبارية وهي ما لا
 ثبوت لها لكنها لم ترتق الى درجة الاحوال والراجح انها ثلاثة والحق ان لا حال وان الحال
 محال والمراد بالصفة ما ليس بذات فيشمل الصفات الوجودية كالمعاني والاحوال
 كالعنوية وما مدلوله عدمي كالسلبية ثم بين العشرين بقوله (وهي) أي العشرون صفة
 (الوجود) وما عطف عليه وهو صفة نفسية أي يدل الوصف بها على نفس الذات دون
 معنى زائد عليها ويعرف بأنه الحال الواجبة للذات مادامت الذات حال كونها غير معللة

بعدمه أي ليست لازمة لشيء آخر فخرج بالحال المعاني والسلبية وخرج به - ير معاملة بعدمه
الاحوال المعنوية فانهم معاملة بالمعاني أي لازمة لها - وناشئة عنها كقادر فانه معلل بالقدرة
اذ يلزم من قيام القدرة بالمحل الـكون قادر او مرید فانه معلل بقيام الارادة بالمحل اذ يلزم
من قيام الارادة بالمحل الـكون مرید او هكذا الى آخرها واختلف في الوجود هل هو
نفس ذات الوجود وهو اللاشعري وعليه فلا يكون صفة فعدمه من الصفات تسامح لان
الصفة زائدة على الذات لانفس الذات والذي سوغ التسامح صحة ان تقول ذات الله
موجودة فتصفها بالوجود انظروا وهو زائد على الذات فلا تسامح في عدمه صفة وعلى كل
يكفي المكاف ان يعتقد ان الله موجود وان لم يعتقد انه عين ولا غير وانظر بسط المقام في
الاصل (والقدم) هو في حقه تعالى عبارة عن نفي الاولية فوجوده تعالى غير مسبوق
بعدمه يعني انه تعالى لا أول لوجوده فلا يكون مفقودا وهذا شروع منه في صفات السلوب
الجملة التي اولها اقدم (و) ثانيها (البقاء) وهو عبارة عن عدم الاخرية يعني ان وجوده
تعالى ليس مختتما فلا يلحقه العدم لان من ثبت قدمه استحالة عدمه فهو أول بلا ابتداء
واخر بلا انتهاء (و) ثالثها (المخالفة) أي عدم المماثلة (للعوادم) أي الموجودات بعدم
يعني انه تعالى لا يماثل شيئا منها لا في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله فالمخالفة للعوادم
عبارة عن نفي المماثلة في الذات والصفات والافعال أي ذات الله ليست كذات شيء من
المخلوقات فليست جرما كالاجرام وصفتاته ليست كصفات المخلوقات حادثة مخصوصة
وأفعاله ليست كأفعال المخلوقات حادثة مكتسبة بل هو الخالق للكاتبات بلا واسطة ولا
معين وكلما خطر ببالك فالتف بخلاف ذلك ليس كمثله شيء وهو السميع البصير (و) رابعها
(انقياس بالنفس) أي الذات أي ان الله تعالى قائم بنفسه أي ذاته وفسر القيام بالنفس
بقوله (أي عدم الافتقار) أي الاحتياج (الى المحل) أي الذات التي يقوم بها فليس هو
صفة بل ذات اذ لا يحتاج الى المحل الا الصفات (والمخصص) أي وعدم الافتقار الى
المخصص أي الفاعل الموجد الذي يؤثر في الشيء الوجود بعد العدم ولزم من عدم افتقاره
الى المخصص القدم اذ لا يحتاج الى الموجد الا الحوادث فمعنى قيامه بنفسه استغناؤه عن
أمرين وهما المحل والمخصص وأما استغناؤه عن مكان يحل فيه فمعلوم من المخالفة للعوادم
واعلم ان الموجودات بالنسبة الى المحل والمخصص أربعة أقسام قسم لا يحتاج اليهما وهو
ذات الله تعالى وقسم يحتاج اليهما وهو صفات المخلوقين وقسم يحتاج الى المخصص دون
المحل وهو ذواتهم - وقسم يقوم بمحل ولا يحتاج لمخصص وهو صفات الباري جل وعز
(و) خامسها (الوحدانية) في الذات والصفات والافعال كما فسرهاب قوله (أي لا ثاني له في
ذاته) أي لا تعدد في ذاته اتصالا فليست ذاته مركبة من جزأين فاكثروا التركيب في
الذات هو المعبر عنه بالكم المتصل في الذات ولا انفصالا فليس لاحد ذات كذات مولانا
جل وعز والمماثلة في الذات هي المعبر عنها بالكم المنفصل في الذات فوحدة الذات عبارة

عن نفى الـكم المتصل في الذات والمنفصل فيها (ولا) ثانی له (في صفاته) أي لا تعدد في صفاته
اتصالا فليس له صفتان متنفقتان في الاسم والمعنى كقدرتين وعلمين واردتين مثلا بل قدرة
واحدة وإرادة واحدة وهكذا والتعدد هو المعبر عنه بالـكم المتصل في الصفات ولا انفصالا
فليس لاحد صفات تشبه صفات مولا ناجل وعز فالمشابهة في الصفات هي الـكم المتصل
فيها فوحدة الصفات أيضا نفى الـكم المتصل والمنفصل فيها (ولا) ثانی له (في أفعاله) اتصالا
فلا يشاركه غيره في فعل من الأفعال بل هو المنفرد بالاجاد والاعدام ونحو ذلك وهذه
المشاركة المنفية هي الـكم المتصل في الأفعال وأما أفعاله سبحانه وتعالى فهي كثيرة
كالأحياء والاماتة والأعزاز والاذلال والایجاد والاعدام فلا يصح نفيها ولا انفصالا
فليس لاحد فعل كفعله تعالى وكون غيره له فعل هو الـكم المنفصل في الأفعال
فالوحدانية نفى هذه الـكم ومقدمة المقدمة وإذا علمت أن الله تعالى هو المنفرد
بالأفعال فما يقع من موت إنسان أو أيدانه عند اعتراضه على ولي فهو بخلاف الله تعالى عند
غضب الولي ويعلم منه أنه لا تأثير لشيء من الأسباب العادية في مسبباتها فلا أثر للنار في
الأحراق ولا السكين في القطع ولا الطعام في الشبع وإنما هذه أسباب بوجود الله الأشياء
عندها لا بها فنعتقد أن شيئا منها يؤثر بطبعه أي ذاته وحقيقته فلا نزاع في كفره ومن
اعتقد أن حادثه لا يؤثر بطبعه بل بقوة خالقها الله فيها فهو فاسق مبتدع وفي كفره قولان
ومثله من اعتقد أن العبد يؤثر في فعله بالقدرة التي خلقها الله فيه ومن اعتقد أن لا يؤثر
بطبعه ولا بقوة جعلها الله فيها وإنما المؤثر هو الله وحده لـكن اعتقد أن التلازم بينهما وبين
مسبباتها عقلي لا يمكن تخلفه فهو جاهل بحقيقة الـكم العادي وربما جره ذلك إلى الكفر
والعباد بالله كان يجمع بهما الأجساد ومجزات الأنبياء عليهم السلام والصلاة والسلام لأن ذلك
على خلاف المعتاد وأما من اعتقد حدوث الأسباب العادية وانها لا تؤثر بطبعها ولا بقوة
جعلها الله فيها ويعتقد صحة التخلف بأن يوجد السبب العادي كالأكل ولا يوجد المسبب
كالشبع وإنما المؤثر هو الله وحده فهو الموحد الناجي بفضل الله من الهلاك ولما فرغ
من صفات السلوب شرع في صفات المعاني وهي سبعة فقال (والقدرة) هي الأولى من
السبعة وهي صفة أزيمة قائمة بذاته تعالى يتأتى بها إيجاد كل ممكن وأعدامه على وفق
الإرادة فالأزيمة احتراز عن الحادثة فلا تأثير لها فيما قارنها كما تقدم ويتأتى بها أي
يحصل بها إيجاد كل ممكن أي يحصل بها والإيجاد هو إخراج الممكن من العدم إلى الوجود
وكل ممكن شامل لأفعالنا الاختيارية كحررنا وسكنا وبشمل ماله سبب كالأحراق
الموجود عند محاسنة النار لشيء المحرق وما لا سبب له كخلق السماء والأرض والاعدام
هو أن يصير الشيء لا شيء كما كان أو لا ومعنى على وفق الإرادة أن الله تعالى لا يخلق
ووجد بقدرته إلا ما أراد أي إلا ما خصه بإرادته (و) الثانية (الإرادة) وهي صفة
أزلية تخصص الممكن ببعض ما يجوز عليه والتخصيص هو ترجيح البعض الجائز على

البعض الآخر والذي يجوز عليه الممكنات المتقابلات الستة وهي الوجود والعدم
والمقادير والصفات والازمنة والامكنة والجهات وتظمها بعضهم بقوله
الممكنات المتقابلات * وجودنا والعدم والصفات
ازمنة أمكنة جهات * كذا المقادير روى الثقات

مثلا يجوز على الشخص الوجود والعدم فتخصيصه بالوجود دون العدم تأثير الارادة
فيه وإيجاده تأثير القدرة فيه والقدرة والارادة يتعلقان بجميع الممكنات لا بالواجبات
ولا بالمستحيالات والتعلق هو طاب الصفة أمر ازاداعلى قيامها بعملها فالصفة تستلزم
محلا أى ذات تقوم بها فان طلبت أمر ازاداعلى قيامها بعملها كانت متعلقة كالقدرة
فانها تطلب الممكنات بالاجداد والاعدام والارادة تطلبها بالتخصيص وهكذا واسناد
التأثير الى القدرة والارادة مجاز من اسناد الشئ الى سببه والمؤثر حقيقة هو الله تعالى
فقول العامة القدرة فعالة وانظر ما تفعل القدرة ففعل حرام وقيل مكروه ان لم يمتدوا
حقيقة ذلك والا كان كفر والعياذ بالله وبقيت هناك ابحاث تتعلق باقسام التعلق
الصلوحى والتجيزى ونحوها جـ د نابها فى ابتسام الازهار (و) الثالثة (العلم) الازلى
وهو صفة قديمة وجودية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالشئ على وجه الاطاعة دون سبق خفاء
ويتعلق بجميع اقسام الحكم العقلى الثلاثة الواجب والمستحيل والجائز فيعلم الواجب
كذاته تعالى وصفاته التى من جملتها العلم فيعلم بعلمه ان له علما والمستحيل كاشريك فيعلم
انه منفي والجائز كالعالم فيتعلق بالشئ قبل وجوده على انه سيكون وبعده على انه قد كان
وانما يتعلق بالثلاثة لانه ليس من صفات التأثير (و) الرابعة (الحياة) وهى صفة قديمة
تصح ان قامت به ان يتصف بصفات الادراك كالعلم والسمع والبصر وغيرها فهى شرط
فى الجميع يلزم من عدمها عدم جميع الصفات معان أو معنوية ولا يلزم من وجودها
وجود ولا عدم كما هو حقيقة الشرط وهى لا تتعلق بشئ لانها لا تطلب أمر ازاداعلى
قيامها بعملها (و) الخامسة والسادسة (السمع والبصر) وهما فى حقه تعالى صفتان
وجوديتان قديمتان يتعلقان بجميع الموجودات على وجه الاطاعة تعلقا مغايرا للتعلق
العلم فالسمع يتعلق بكل موجود قديما كذاته تعالى وصفاته أو حادثا كذوات المخلوقين
وصفاتهم هـ ذاهو الحق وفيه ل يتعلق بالاصوات فقط كيف كانت والبصر يتعلق بكل
موجود أيضا قديما أو حادثا ذاتا أو صفة وليس سمع الله تعالى باذن ولا صمماخ وليس
بصره بحدقة ولا اجفان ليس كمثل شئ وهو السميع البصير (و) السابعة (الكلام)
وهو آخر صفات المعانى المتفق عليها عند أهل السنة وهو صفة وجودية قائمة بذاته تعالى
يتعلق بعلمه تعالى به العلم وهو الواجب والجائز والمستحيل لكن تعلقه بذلك تعلق دلالة
وتعلق العلم به تعلق انكشاف وهو منزوع عن الحرف والصوت واللسان والتقديم
والاخير والسكوت واللحن والاعراب وجميع أنواع التعبيرات لان هذه كلها من

أوصاف الكلام الحادث وكلامه تعالى قديم والقديم لا يوصف بأوصاف الحادث وكيفيته
مجهولة لنا كما لا تحيط بذاته وبجميع حقائق صفاته فعلم بذلك أن الألفاظ الشريفة المنزلة
على النبي صلى الله عليه وسلم ليست هي الصفة القديمة القائمة بذاته تعالى لأنها بحروف
وأصوات والصفة القديمة منزّهة عن ذلك وليست دالة عليها بمعنى أنها تفهم منها بل تدل
على ما تدل عليه الصفة القديمة مثلاً إذا سمعت قوله تعالى ولا تقربوا الزنا فهمت منه
النهي عن قربان الزنا ولو رفع عنك الحجاب لفهمت من الصفة القديمة كذلك نعم هذه
الألفاظ تدل بالالتزام على الصفة القديمة لأن العرف قاض بأن كل من له كلام لفظي له
كلام نفسي كما قال الأخطل

ان الكلام في الفؤاد وانما * جعل اللسان على الفؤاد دليلاً

وعلم مما قررنا أن الكلام القديم هو الصفة القائمة بذاته تعالى وأما الألفاظ الشريفة
فهي حادثة لكن لا يقال ذلك إلا في مقام التلميح إذ ربما سري الوهم إلى الصفة القديمة
لأنها تسمى قرآناً أيضاً وانظر بسط المقام في الشرح ولما فرغ من صفات المعاني شرع في
الصفات المعنوية فقال عاطفاً على ما سبق (وكونه تعالى قادراً) يعني أن الأولى من
المعنوية الـكون قادراً وهو صفة قائمة بذاته تعالى غير موجودة وغير معدومة وبينها
وبين القدرة تلازم فتى وجدت القدرة في ذات وجد فيها الصفة التي تسمى الـكون قادراً
فهي لازمة للقدرة وهذا على رأي مثبت الأحوال وأما من لا يثبتها فالـكون قادراً
عنده عبارة عن قيام القدرة بالمحل وكذا تقول فيما يأتي (و) الثانية كونه تعالى (مريداً)
وهي صفة قائمة بذاته تعالى غير موجودة وغير معدومة وبينها وبين الإرادة تلازم فتى
وجدت الإرادة في ذات وجب لها الـكون مريداً فهي حال واجبة للذات وأما عند
من لا يثبت الأحوال فريد عبارة عن قيام الإرادة بالمحل (و) الثالثة كونه تعالى
(عالماً) وهو صفة قديمة قائمة بذاته تعالى لازمة للعلم أو عبارة عن قيام العلم بالمحل على ما مر
(و) الرابعة كونه تعالى (حياً) وهو صفة قديمة قائمة بذاته تعالى لازمة للحياة أو عبارة
عن قيام الحياة بالمحل (و) الخامسة كونه تعالى (سمياً) وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى
تلازم السمع أو قيام السمع بالمحل (و) السادسة كونه تعالى (بصيراً) وهي صفة قديمة قائمة
بذاته تعالى تلازم البصر أو قيام البصر بالمحل (و) السابعة كونه تعالى (متكلماً)
وهي صفة قديمة قائمة بذاته تعالى تلازم الكلام أو قيام الكلام بالمحل ولما فرغ من بيان
الصفات شرع يبين أنها أربعة أقسام ووجه انحصارها في الأربعة أقسام أن الصفة
إن كان مدلولها نفي ما لا يليق بالله عز وجل فهي السلبية وإن كان مدلولها اثباتاً فإن
كانت موجودة فهي صفات معاني وإن لم تكن موجودة فتسمى حالاً فإن لازمت تلك
الحال صفة معني سميت حالاً معنوية وإن لم تلازم معني قائماً بالذات سميت حالاً نفسية
ولذا قال (والأولى وهي الوجود) تسمى (صفة نفسية) نسبة إلى النفس وهي الذات

وضابط الصفة النفسية انها التي لاتعقل الذات الاله او لم يثبوتها الا بالوجود فقط
 وفسر الاولى بالوجود مع علمها ما سبق زيادة في البيان (والجسة التي بعدها) وهي
 القدم والبقاء والمخالفة للحوادث والقيام بالنفس والوحدة دانية تسمى صفات (سلبية)
 وهي ما دلت على نفي ما لا يليق بالله عز وجل نسبة للسلب أي النفي فالقدم سلب
 الاولية والبقاء سلب الاخرية والمخالفة سلب المماثلة للحوادث والقيام بالنفس
 سلب الافتقار الى المحل والمخصص والوحدة دانية سلب التعدد في الذات والصفات
 والافعال وكل هذه المنفيات لاتليق بالله عز وجل فهي محالة في حقه تعالى وقدم
 صفات السلوب على صفات المعاني لان الاولى من قبيل التخلية بالخلاء المجردة والثانية
 من قبيل التخلية بالخلاء المهمة والاولى مقدمة عرفاء على الثانية اذ لا يتجمل
 الشخص بالثياب الا بعد ازالة الاوساخ كداخل الحمام (والسبعة التي بعدها) أي بعد
 الجسة السابقة وهي القدرة والارادة والعلم والحياة والسمع والبصر والكلام
 تسمى (صفات معاني) الاضافة بيانية وصفات المعاني هي كل صفة موجودة قائمة
 بوجود أوجب له حكما فخرج بوجوده السلبية ومعنى قيامها بالوجود اتصافه
 بها وتحقيق وجودها به اذ لا توجد الا في ذات ولا تقوم بنفسها ومعنى ايجابها بالحكم انه
 يلزم من قيامها بالمحل ثبوت أحكامها لذلك المحل والاحكام هي المعنوية فقيام القدرة
 بالمحل يلزم منه كون المحل قادرا وقيام الارادة به يلزم منه كونه مريدا وهكذا (وما بعدها)
 أي والذي بعد صفات المعاني وهو كونه قادرا ومريدا وعالما وحيا وسميعا وبصيرا
 ومتكلم تسمى صفات (معنوية) منسوبة للمعاني لان الاتصاف بالمعنوية فرع عن
 الاتصاف بالمعاني ولانها أظهر منها اذ هي موجودة والمعنوية ثابتة فقط وهي الحال
 الواجبة للذات مادامت الذات حال كون تلك الحال معللة بعلة فخرج بالحال صفات
 السلوب والمعاني وخرج بمعللة بعلة الحال النفسية فانها ليست معللة كما سبق والتعليل
 معناه التلازم أي انها لازمة لشيء آخر فقادرا لازم للقدرة ومريدا لازم للارادة وعالم
 ملازم للعلم وهكذا ولما فرغ من الواجبات في حقه تعالى شرع في المستحيلات عليه فقال
 بالعطف على ما سبق (ويستحيل عليه تعالى عشرون صفة) اقتصر عليها مع ان كلاً
 لا يليق به تعالى مستحيل وهو غير منحصر لانها أضداد ما قام عليه الدليل وهو العشرون
 السابقة لكن يجب علينا اجمالاً ان نعتقد ان كل نقص مستحيل على الله تعالى (وهي
 أضداد العشرين السابقة) حال كونهما جارية (على الترتيب) المتقدم فالاول من
 المستحيلات للاول من الواجبات والثاني للثاني وهكذا والحاصل انها لما كانت أضداد
 العشرين الواجبة كان عددها كعدد ما وترتيبها كترتيبها والمستحيل هو المنفي الذي
 لا يقبل الثبوت فبدأ بالواجب لشرفه وثني بالمستحيل لانه ضده وضد الشيء أقرب الاشياء
 خطورا بالبال عند ذكر ضده وثبات الجائر لانه دائر بينهما ومراده بالضد الضد اللغوي

وهو مطلق المنافي وأما في الاصطلاح فليست كلها أضدادا بل بعضها ضد وبعضها نقيض
وبعضها مساو للنقيض أو أخص منه كما ستعرفه إن شاء الله والضدان هما الأمران
الوجوديان اللذان بينهما غاية الخلاف كالبياض والسواد والحركة والسكون والنقيضان
عبارة عن ثبوت الشيء ونفيه نحو زيد موجود زيد ليس موجود (وهي) أي المستحيلات
أو لها (العدم) يعني أنه يستحيل عليه تعالى العدم والتقابل بينه وبين الوجود من التقابل
بين الشيء والأخص من نقيضه لأن نقيض الوجود لا وجود وهو يشمل العدم والأمر
الاعتباري والواسطة فالعدم أخص من لا وجود الذي هو نقيض الوجود (و) ثانيها
(الحدوث) أي يستحيل عليه تعالى الحدوث وهو التجدد بعد عدم والتقابل بينه وبين
العدم من التقابل بين الشيء والمساوي لنقيضه لأن نقيض القدم لا قدم وهو مساو
للحدوث (و) ثالثها (لحوق العدم) يعني أنه يستحيل عليه تعالى لحوق العدم وهو الفناء
والتقابل بينه وبين البقاء من تقابل الشيء والمساوي لنقيضه (و) رابعها (المماثلة
للحوادث) يعني أنه يستحيل عليه تعالى المماثلة للحوادث أي المشابهة لها في أجزائها
وأعراضها فهو مقابل للمخالفة للحوادث من تقابل الشيء والمساوي لنقيضه فيستحيل
عليه تعالى أن يكون جرما تأخذ بذاته قدر من الفراغ تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا
أو عرضا كالبياض والسواد والحركة والصفرة وسائر الألوان والحركة والسكون وكذا
يستحيل عليه ما يستلزم مماثلته للحوادث بأن يكون في جهة للجرم أي فوقه أو تحته
أو يمينه أو شماله أو أمامه أو خلفه وكذا يستحيل عليه تعالى أن يكون له جهة لأن الجهة
من لوازم الجرم كعقود تحت ويمين وشمال وأمام وخلف وكذا يستحيل عليه تعالى
أن يكون موصوفا بالصغر والكبر لأن الصغير ما قامت أجزاؤه والكبير ما كثرت أجزاؤه
وكذا يستحيل عليه تعالى أن يتصف بالأغراض في أفعاله لأن الغرض هو المصلحة التي
اشتمل عليها الفعل والحكم فلا يفعل ويحكم كذلك إلا المقهور المحتاج لأن يتكامل به والله
تعالى هو الفاعل المختار الغني عن جميع المخلوقات وكذا يستحيل عليه تعالى أن يحل في
مكان أو يدور عليه زمان وكذا يستحيل عليه تعالى الزوجة والولد والوالد والصديق وكل
ما كان من سمات الحدوث (و) خامسها (الافتقار إلى المحل) أي الذات التي يقوم بها
(والمخصص) وهو الموجد يعني أنه يستحيل عليه تعالى الافتقار إلى المحل والمخصص وهذا
نقيض القيام بالنفس (و) سادسها (التعدد) يعني يستحيل عليه تعالى التعدد (في الذات)
اتصالا بأن يكون مركبا من جزأين فأكثر وهذا هو الحكم المتصل في الذات وانفصالا
فليس لأحد ذات تشبه ذاته تعالى وهذا هو الحكم المنفصل فيها (و) يستحيل عليه تعالى
التعدد في (الصفات) اتصالا كقدرتين فأكثر أو علمين فأكثر وهكذا فالتعدد محال وهذا
هو الحكم المتصل في الصفات وانفصالا فليس لأحد صفات كصفاته تعالى وكون أحده
صفة كصفاته هو الحكم المنفصل في الصفات وهو محال ولا عبرة بالموافقة في التسمية وإنما

المحال ان يكون للعبد قدرة مثلاً يخرج به الاشياء من العدم الى الوجود أو ارادة عامة
 تتعلق لا تعارض أو علم محيط بجميع المعلومات أو نحو ذلك من خصائص صفات
 الالهية (و) كذا يستحيل عليه تعالى التعدد في (الافعال) اتصالاً بان يشاركه أحد في
 فعل من الافعال وهذه المشاركة المستحيلة هي الحكم المتصل في الافعال وانفصالاً فليس
 لأحد فعل كفعله وكون أحد له فعل هو الحكم المنفصل في الافعال فقد انتفت السكومات
 الستة كما أسلفناه والتقابل بين التعدد والوحدانية من تقابل الشيء ونقيضه وما فرغ
 من اضداد الصفات السلبية شرع في اضداد صفات الماني فقال (و) سابعها (الجزء) أي
 يستحيل عليه تعالى الجزئ عن أي تمكن من الممكنات وهو ضد القدرة عند أهل السنة فهو
 أمر وجودي يضاد القدرة خلافاً للمعتزلة فإنه عندهم عدم القدرة عما من شأنه ان يكون
 قادراً عليه فالتقابل بينهما من تقابل العدم والملازمة (و) ثامنها (الكراهية) ولما كان
 قديتوهم من الكراهية معناها الشرعي وهو طلب الترك غير جازم فسرهاب قوله (أي
 عدم الارادة) يعني انه يستحيل عليه تعالى ان يوجد شيئاً من العالم مع كراهته لوجوده أي
 عدم ارادته تعالى له جميع الممكنات أوجدها الله تعالى بارادته واختياره والتقابل بين
 الارادة والكراهية من تقابل العدم والملازمة كذا يستحيل عليه تعالى ماني معنى
 الكراهية كالنوم والسهو والذهول والغفلة لأنها تنافي الارادة بجميع الكائنات
 خيراً كانت أو شراً واقعة بارادته تعالى وان كان لا يأمراً بالشرور فلا تلازم بين الأمر
 والارادة فهمام تغايران ومنفكان فقد يأمراً بالشيء ويريد كإيمان الانبياء والملائكة
 والمؤمنين وقد لا يأمراً ولا يريد كالكفر في حقهم وقد يأمراً ولا يريد كإيمان من سبق في
 علم الله انه لا يؤمن كابي جهل وأضرابه فإنه مأمور بالإيمان ولم يرد الله منه وقد يرد ولا
 يأمراً كالحرمات والمكروهات فإنه أرادها بدليل وقوعها ولم يأمراً بها وكذا يستحيل عليه
 تعالى ان يوجد شيئاً بالطبع أو بالعلة كما قال في الخريدة

ومن يقل بالطبع أو بالعلة * فذاك كفر عند أهل الملة

ومعناه ان يلزم عن وجوده وجود الكائنات كلزوم المعلول لعلة والمطبوع لطبيعته
 ومثال العلة عند القائلين بها قبحهم الله كحركة الاصبع مع حركة الخاتم فان الاولى عندهم
 علة في الثانية أثرت فيها الوجود ومثال الطبيعة عند القائلين بها النار فلها طبيعة تؤثر
 في الاحراق أي توجد معه وجود الشرط وهو محاسة النار وانتفاء المانع وهو البلب
 (و) تاسعها (الجهل) يعني انه يستحيل عليه تعالى الجهل بمعلوم من المعلومات كلها
 وجزئها خفيها وجليها ظاهرها وباطنها والجهل اما بسيط وهو عدم العلم بالكتابة أو
 مركب وهو اعتقاد الشيء على خلاف ما هو عليه والتقابل بينه وبين العلم من تقابل العدم
 والملازمة على الاول أو تقابل الضدين على الثاني (وما في معناه) أي يستحيل عليه تعالى
 ماني معنى الجهل كالظن والشك والوهم وكون العلم ضرورياً ونظراً يبدية أو كسبية
 لان هذه كلها منافيات للعلم (و) عاشرها (الموت) يعني انه يستحيل عليه تعالى الموت وهو

أمر وجودي بضاد الحياة عند أهل السنة وعند المعتزلة عدم الحياة عما من شأنه ان
يكون حيا فالتقابل بينه وبين الحياة من تقابل الصدين على الاول والعدم والملكية على
الثاني (و) حادي عشرتها (الصمم) أي يستحيل عليه تعالى السمع وهو عند أهل السنة
أمر وجودي بضاد السمع وعند المعتزلة عدم السمع عما من شأنه أن يكون سميعا وتقابله
للسمع كالذي قبله (و) ثاني عشرتها (العمى) أي وكذا يستحيل عليه تعالى العمى وهو أمر
وجودي بضاد البصر عند أهل السنة وعند المعتزلة عدم البصر عما من شأنه ان يكون
بصيرا فتقابله كسابقه (و) ثالث عشرتها (البكم) أي وكذا يستحيل عليه تعالى البكم وهو
أمر وجودي بضاد الكلام عند أهل السنة وعند المعتزلة عدم الكلام عما من شأنه ان
يكون متكلما وتقابله للكلام كالذي قبله ولما فرغ من اضداد الصفات المعاني أخذ يتكلم
على اضداد الصفات المعنوية فقال (و) رابع عشرتها (كونه عاجزا) أي وكذا يستحيل
عليه تعالى كونه عاجزا وهو ضد كونه قادرا (و) خامس عشرتها كونه (كارها) أي وكذا
يستحيل عليه تعالى كونه كارها (أي غير مريد) وهو ضد كونه مريدا (و) سادس عشرتها
كونه (جاهلا) أي وكذا يستحيل عليه تعالى كونه جاهلا وهو ضد كونه عالما (و) سابع
عشرتها كونه (ميتا) أي وكذا يستحيل عليه تعالى كونه ميتا وهو ضد كونه حيا (و) ثامن
عشرتها كونه (أصم) أي وكذا يستحيل عليه تعالى كونه أصم وهو ضد كونه سميعا
(و) تاسع عشرتها كونه (أعمى) أي وكذا يستحيل عليه تعالى كونه أعمى وهو ضد كونه
تعالى بصيرا (و) مائة العشرين كونه (أبكم) أي وكذا يستحيل عليه تعالى كونه أبكم
وهو ضد كونه متكلما والله أعلم ولما فرغ من الواجبات والمستحيلات شرع يتكلم على
ما يجوز في حقه تعالى وهو القسم الثالث مما يجب على المكلف معرفته فقال (ويجوز في
حقه تعالى فعل كل ممكن أو تركه) أي يجوز لحقه تعالى أي لذاته تعالى ان يفعل الممكن
وان يتركه (والممكن هو ما جاز وجوده وعدمه) كالعالم فلا يجب عليه تعالى فعله ولا
يستحيل عليه تركه بل الفعل والترك سيان فالخلق هذا بمعنى الذات والحقيقة وفي معنى
اللام اه و دخل في الممكن الثواب للطيع والعقاب للعاصي وبهثة الله الرسل الى العباد
والصلاح والاصح للخلق ورؤية الله عز وجل في الآخرة فان هذه كلها لا يجب على الله
شي من اولها ولا يستحيل بل وجودها وعدمها بالنسبة اليه تعالى سواء ولما فرغ من الواجب
له تعالى والمستحيل عليه والجائز في حقه وكان ذلك احدي وأربعة بن عقيدة وكان مجرد
معرفة الا يخرج المكلف من التقليد الى التحقيق احتاج لبيان البراهين فقال (ولكل
عقيدة) فعيلة بمعنى مفعلة أي معتقدة وهي النسبة كقولنا ثبوت الوجود واجب لله
ونه قد ذلك (من هذه العقائد) السابقة (برهان) مأخوذ من البره وهو القطع يقال
برهت العود أي قطعت له لانه يقطع الخصم عن الحاجة أو هو مأخوذ من البره بمعنى
البياض يقال امرأة برهاء أي بيضاء لانه يبيض القلب ويصفيه من كدرات الجهل وهو

أحد أقسام الحجة العقلية وهو أقواها لأنه ما ألف من مقدمات يقينية كما قال في السلم
أجابه البرهان ما ألف من * مقدمات باليقين تقترن

واعلم أن برهان كل عقيدة يثبتها وينفي ضدها فلذا اقتصر على براهين الواجبات لأن
البراهين المثبتة لها براهين لنفي اضدادها فكل برهان مثبت لواجب هو نافي لضده
ولم يذكر براهين المعنوية للاستغناء عنها ببراهين المعاني فبرهان القدرية مثلاً لا يثبتها
وينفي ضدها وهو العجز ويثبت كونه قادراً وينفي كونه عاجزاً وهكذا دائماً أخذت ذكر
البراهين على ترتيب العقائد فقال (أما برهان وجوده تعالى فحدوث العالم) بمعنى أن الدليل
على وجود الباري جل وعز هذا العالم الحادث ودلالته عليه تعالى من جهة حدوثه وهو
طريانه بعدم فإضافة حدوث العالم من إضافة الصفة للوصف ونكتة ذلك الإشارة
إلى أن العالم انما دل على الله من جهة حدوثه لا إمكانه وتقرير الدليل أن تقول العالم من
عرشه لفرشه حادث وكل حادث لا بد له من محدث ينتج العالم لا بد له من محدث وهو الله
تعالى وسمى عالماً لأنه علامة على وجود الصانع والمراد به هنا الأجرام فقط ليسياتي من
أنه يستدل على حدوثه بالأعراض والالاتحاد الدليل والمدلول وهو لا يصح وإنما كان
حدوثه دليلاً على الله تعالى (لأنه) أي العالم قبل وجوده (يجوز عليه الوجود والعدم)
أي ويجوز عليه البقاء على عدم الأزل (فهما) أي الوجود والعدم (متساويان بالنسبة
إليه) أي العالم فهما ككفتي الميزان وإذا كانا متساويين (فلا يترجح أحدهما) أي
الوجود والعدم على الآخر (بنفسه) أي ذاته بل بوضع شيء فيه ثم علم ذلك بقوله (لأن
ترجح أحدهما من المتساويين) كالوجود والعدم (بلا مرجح) خارج عن ذات المرجح
(محال) يعني إذا قلنا بالتساوي فلا يمكن الرجحان من غير مرجح لما يلزم عليه من اجتماع
المساواة والرجحان بلا مرجح وذلك محال لأن ما ضد أن لا يجتمعان ويوضح ذلك الميزان
إذا استوت كفتاه فلا تترجح أحدهما على الأخرى بلا سبب لأنه محال بل لا بد من وضع
شيء فيها حتى تترجح عن الأخرى (فما وجد العالم) أي أبرزه الله من عدم علمه أنه (قد ترجح
وجوده على عدمه) مع المساواة قبل ذلك إذ لو لم يترجح لما برز في الخارج وإذا ترجح
وجوده على عدمه (فلا بد) أي الاستغناء ولا انفكاك (له) أي لوجود العالم (من مرجح)
خارج عن ذاته (وذلك المرجح) (هو الله) تعالى لا غيره بأخبار الرسل ولما استدل على
وجود الله تعالى بحدوث العالم وكان بعض الفرق الضالة يدعي قدم العالم أشار للاستدلال
على حدوثه فقال (وأما الدليل على حدوث العالم) أي وجوده بعد عدم (فاعلم أنه
أعراض وأجرام) أي إذا أردت معرفة الدليل على حدوث العالم فاعلم أيها الطالب أولاً
أن العالم ينقسم قسمين أعراض جمع عرض وهو ما قام به وبه وأجرام جمع جرم وهو ما لا
فراغا (والأعراض حادثة بالمشاهدة) أي ودليل حدوثها هو المشاهدة أي المعاينة
والحس كالحركة والسكون فإن الحركة تنعدم بالسكون والسكون ينعدم بالحركة وذلك

هو الحدوث فحاصل الدليل على حدوث الاعراض ان تقول الاعراض شوهدت متغيرة من عدم الى وجود وعكسه وكل ما كان كذلك فهو حادث ينتج الاعراض حادثة وما استدل على حدوث الاعراض شرع يستدل على حدوث الاجرام بقوله (والاجرام ملازمة لها) أى للاعراض (وما لازم الحادث فهو حادث) أى ان ملازم الشيء لا يصح ان يسبقه اذ لو سبقه لانتفت الملازمة وهو خلاف الفرض ونظم الدليل هكذا الاجرام ملازمة للاعراض الحادثة وكل ما لازم الحادث فهو حادث ينتج الاجرام حادثة واذا كانت الاعراض حادثة بالمشاهدة والاجرام بلازماتها فالعالم كله اعراضه واجرامه حادث واذا كان حادثا فلا بد له من محدث ولا محدث له الا الله عز وجل وهناك مباحث شريفة سمعنا في الشرح (وأما برهان القدم له تعالى) يعنى اذا ثبت وجود مولانا جل وعز بالبراهين وجب ان يكون قديما والدليل على قدمه قوله (فلانه) أى الله أو الحال والشان (لوم يكن) الاله (قديما كان حادثا) وجه التلازم ان كل موجود منحصرا في القديم والحادث فمى لم يكن قديما كان حادثا. لكن كونه حادثا محال (ولو كان حادثا لا فتقر الى محدث) لما تقدم من ان كل حادث لا بد له من محدث. لكن افتقاره الى المحدث محال (ولو افتقر الى محدث لا فتقر محدثه الى محدث) وهكذا (فان تناهت المحدثون) أى وقفت عند حد (لزم الدور) وهو توقف الشيء على شيء توقف عليه كما لو فرض ان زيدا أحدث عمرو وان عمرو أحدث زيدا فتوقف زيدا على عمرو والمتوقف هو عليه وهو محال (والا) أى وان لم تنناه المحدثون بل تتابع كالموقف ان زيدا أحدثه عمرو وعمرو أحدثه بكر وهكذا لغير نهاية (لزم التسلسل) وهو ان يتتابع المحدثون لغير نهاية (وذلك) أى المذكور من الدور والتسلسل (محال) فإدى اليهما وهو افتقاره الى المحدث محال فإدى اليه وهو كونه حادثا محال واذا بطل الحدوث ثبت نقيضه وهو القدم وهو المطلوب (وأما برهان البقاء له تعالى فلانه) أى الله (لوجاز عليه العدم) كان حادثا وجه ذلك انه لو جاز عليه العدم لانتفى عنه القدم لانه يصير وجوده حينئذ جائزا واجبا والجائز لا يكون وجوده الا حادثا واذا كان حادثا (فيفتقر لمحدث) اذا افتقر لمحدث يلزم الدور أو التسلسل) وهما محالان كما عرفت فحاصل الدليل ان تقول لولم يجب له البقاء لجاز عليه العدم لكن جواز العدم عليه تعالى محال اذ لو جاز عليه العدم لانتفى عنه القدم وانتفاء القدم عنه محال اذ لو انتفى عنه القدم لكان حادثا وكونه حادثا محال اذ لو كان حادثا لا فتقر الى المحدث الى آخر ما سبق فرجع برهان البقاء برهان القدم وقد اتفقت العقلاء على ان من ثبت قدمه استحال عدمه (وأما برهان المخالفة) أى مخالفته تعالى للحوادث (فلانه) أى الله تعالى (لومائل شيء يأمنها) أى من الحوادث بان اتصف بشيء مما يوجب الحدوث كالجرمية والعرضية (لكان حادثا) مثالها لان ما ثبت لاحد المثلين يثبت للآخر واذا كان حادثا (فيفتقر الى محدث وهو) أى افتقاره الى محدث (محال) لانه لو افتقر الى

محدث لاقتصر محدثه الى محدث ويلزم الدور والتسلسل وذلك محال كما عرفت وحاصل
الدليل ان تقول لو لم يكن مخالفا للحوادث لكان مماثلها لكان مماثله لها محال اذ لو
ماثل شيئا منها لكان حادثا مثاهاف يفتقر الى محدث وهو محال (وأما برهان قيامه تعالى
بنفسه أى استغناؤه عن المحل) أى الذات التى يقوم بها (و) استغناؤه عن (المخصص) أى
الفاعل الموجد وما قدر القيام بالنفس بامر ينلزم ان يفرد كذا بدليل فإشار الى دليل
الاول بقوله (فنقول فيه) أى فى تحقيقه وتهذيبه (لو كان) الاله (محتاجا الى محل) أى
ذات (يقوم به لكان صفة) اذ لا يحتاج الى المحل الا الصفات كالبياض والسواد (لكن
كونه) أى الله (صفة محال لان الله سبحانه) أى تنزيها له عن كل ما لا يليق (وتعالى) أى تعظم
وارتفع عن ذلك (موصوف) أى متصف (بالصفات) كصفات المعانى والمعنوية وغيرها
(والصفة لا تتصف بها) أى بصفات المعانى والمعنوية (فليس مولا ناصفة) لانه وجب له
نقيض ما وجب للصفة لانه يجب اتصافه بالصفات والصفة يستحيل عليها ذلك وبرهان
ان الصفة لا تتصف بصفات المعانى والمعنوية ان الصفة لو قبلت صفة أخرى لزم ان لا
تعزى عنها ولزم ان تقبل الاخرى اخرى الى غير نهاية وذلك تسلسل وقد تقدم انه محال
وأشار للثاني بقوله (ولو افترق الى موجد لكان حادثا) اذ لا يفتقر الى الموجد الا الحادث
وكونه حادثا محال اذ لو كان حادثا لا يفتقر الى محدث (و) حينئذ (يلزم الدور والتسلسل
وهما محال) كما سلف وحاصل الدليل الاول ان تقول لو لم يكن قائما بنفسه لا يحتاج الى
محل يقوم به لكان احتياجه الى المحل محال لانه لو احتاج الى محل لكان صفة لكان كونه
صفة محال لان الصفة لا تتصف بالصفات والله متصف به او حاصل الدليل الثانى ان تقول
لو لم يكن قائما بنفسه بل افتقر الى موجد لكان حادثا لكان كونه حادثا محال اذ لو كان
حادثا لا يفتقر الى محدث ويلزم الدور والتسلسل وتقدم ان ذلك محال (وأما برهان الوحدةانية
له تعالى) أى كونه واحدا لا نظيره فى الالهية (فوجود هذا العالم) المحسوس المشاهد
(لانه) أى الحال وانسان (لو تعدد الاله لم يوجد منه شئ) ثم بين وجه عدم وجود شئ من
العالم المترتب على التعدد بقوله (لانهما) أى الالهين اذا قرضا انهما اثنتان لا يخلو حالهما
(اما ان يتفقا) على ايجاد العالم مثلا (أو يختلفا) بان يقول أحدهما أريد ان أوجد والاخر
يقول لا أريد ذلك فعلى كل لا يوجد منه شئ (فان اتفقا على وجود العالم بقدرتهم
معاً) بان توجهت قدرة كل منهما اليه (لزم) من ذلك (اجتماع موثرين على أثر واحد ان
أوجداه معاً) بقدرتهم (أو) لزم (تحصيل الحاصل ان أوجداه مرتباً) على التعاقب
(وذلك) أى اجتماع موثرين على أثر واحد وتحصيل الحاصل (محال) فلا أدى اليه وهو
التعدد محال واذا بطل التعدد ثبتت الوحدةانية وهو المطلوب (وان اختلفا) فلا يخلو
حاله ما من ثلاثة أوجه لانه اما ان لا يتم مرادهما أو يتم مراد أحدهما فقط أو يتم
مرادهما جميعاً (فان لم يتم مرادهما) بان لم يقدرا على ايجاد شئ من العالم ولا اعدامه

(كانا عاجزين والاله لا يكون عاجزا) بل تام القدرة والارادة والعلم فلا يعجزه شيء (وان تم مراد أحدهما) بان أوجد أو أعدم دون الآخر فلم يوجد أو يعدم (كان الذي لم يتم مراده عاجزا فيلزم من عجزه عجز الآخر) لان عقاد المماثلة بينهم ما وثبت لاحد المثلين يثبت للآخر كما أشار لذلك بقوله (اذ ما ثبت لاحد المثلين يثبت للآخر) بان يجب له ما يجب له ويستحيل عليه ما يستحيل عليه ويجوز عليه ما يجوز عليه لفرض المماثلة بينهم ما وحيث ثبت عجزهما فلا يوجد شيء من العالم وعدم وجود شيء منه محال فلا أدى اليه وهو التعدد محال واذا بطل التعدد وجب تقيضه وهو الواحدانية هذا هو الشائع بين الجمهور ويحكى عن ابن رشد انه كان يقول اذا قدر تفوق مراد أحدهما دون الآخر كان الذي نفذ مراده هو الاله الحق وتم دليل الواحدانية (وان تم مرادهما) معا على سبيل الفرض والتقدير (لزم اجتماع الضدين) أي الوجود والعدم (وهو) أي اجتماعهما (محال) فلا أدى اليه وهو التعدد محال واذا بطل التعدد ثبتت الواحدانية وهو المطلوب (وأما برهان القدرة والارادة والعلم والحياة فهذا العالم أيضا) مصدر آض يضيض أيضا اذ ارجع أي نرجع الى جعل هذا العالم دليلا لارجوعا وانما جاع هذه الاربعة في برهان واحد لا اتحاد اللازم على نفيها وهو عدم وجود شيء من العالم كما قال (لانه لو انتفى شيء منها) أي من هذه الصفات (ما وجد شيء من العالم) وعدم وجود شيء من العالم محال فلا أدى اليه وهو انتفاء شيء منها محال واذا انتفى ذلك ثبت تقيضه الذي هو وجودها وهو المطلوب ثم بين وجه عدم وجود شيء من العالم على نفي شيء من هذه الصفات بقوله (لان فاعل الشيء لا يفعله الا) في حال كونه (عالميا) لانه اذا انتفى العلم انتفت الارادة لانها فرع عنه اذ ارادة الشيء المجهول محال واذا انتفت الارادة انتفت القدرة لانها متفرعة عنها اذ فعل الشيء لا يكون الا بعد ارادته واذا انتفت القدرة ثبت العجز فلا يوجد شيء من العالم (و) لا يكون فاعل الشيء أيضا الا (مريداله) أي لفعله اذ لو انتفت الارادة لانتفت القدرة وثبت العجز فلا يوجد شيء من العالم ولا يكون أيضا الا (قادرا عليه) فاذا انتفت القدرة ثبت العجز فلا يوجد منه شيء ولا يفعله أيضا الا حال كونه (حيا) اذ لو انتفت الحياة لانتفى الجميع لما تقدم من انها شرط في الجميع فيلزم من نفيها نفي الجميع اذ وجود المشروط بدون شرطه محال (وأما برهان) وجوب (السمع والبصر والكلام معلوم) لنا (من الكتاب) وهو القرآن قال تعالى وهو السميع البصير وانني معكم أسمع وأرى ونحو ذلك وقال تعالى وكلم الله موسى تكليما اني اصطفيتك على الناس برسالاتي وبكلامي (و) معلوم أيضا من (السنة) وهي أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كقوله ان الله تعالى تسمعه وتسمعون اسمع من أحصاها داخل الجنة قد كرمها السميع البصير وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى موسى بالكلام وابراهيم بالخلة وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله أعطى موسى الكلام وأعطانى الرؤية وفضلاني عليه بالمقام المحمود والحوص المورد وقوله صلى الله عليه وسلم

ان الله تعالى يقول أنا ثالث الشريكين ما لم يخن أحدهما صاحبه فاذا خانه خرجت من
 بينهم - ما وقوله صلى الله عليه وسلم - لم ان الله تعالى يقول يا ابن آدم تفرغ لعبادتي املأ صدرك
 غنى واسد فقرك وان لم تفعل ذلك ملأت يديك شغلا ولم أسد فقرك وقوله صلى الله عليه
 وسلم ان الله تعالى يقول اذا أخذت كريمتي عبيدي في الدنيا لم يكن جزاؤه عندي الا الجنة
 الى غير ذلك من الاحاديث المروية في ذلك (و) معلوم ايضا من (الاجماع) وهو اتفاق
 العلماء على ان الله تعالى سميع بصير متكامل ووجه الدلالة ان سميع ذات ثبت لها السمع
 وبصير ذات ثبت لها البصر ومتكامل ذات ثبت لها الكلام لان من لم يسمع به وصف
 لا يشتهق له منه اسم فلا يقال قائم الامن اتصف بالقيام ولا قاعد الامن اتصف بالقيود
 واعلم ان الممول عليه في اثبات هذه الصفات انما هو الدليل السمي فلذا اقتصر عليه
 وتقرير الدليل العقلي ان تقول لو لم يكن سميعا به يرامته كلما كان أصم أعمى أبكم وهي
 نقائص والنقائص عليه تعالى محال (وأما برهان كون فعل الممكنات) جمع ممكن وهو ما جاز
 وجوده وعدمه فهو والجائز مترادفان (أو تركها) أي ترك فعلها (جائز في حقه تعالى)
 أي لحقه أي لذاته تعالى من غير وجوب ولا استحالة (فلانه) أي الله تعالى (لو وجب عليه
 تعالى شيء منها) أي من الممكنات كما قال المعتزلة بوجوب الصلاح والاصح (لأن قلب الجائز
 واجبا وهو) أي انقلاب الجائز واجبا (محال) اذ قلب حقيقة الجائز واجبا أو مستحيلا
 أو عكسه محال واذا استحال هذا استحال المقدم وهو لوجوب وثبت الجواز (ولو استحال
 عليه تعالى شيء منها) أي من الممكنات كما قالت المعتزلة باستحالة الرؤية (لأن قلب الجائز
 مستحيلا) أيضا (وهو) أي انقلاب الجائز مستحيلا (محال) لما فيه من قلب الحقائق
 واذا بطل التالي بطل المقدم وهو الاستحالة وثبت الجواز (هـ) أي المتقدم من أول
 الكتاب الى هنا (ما يجب له تعالى) ذكر ذلك وان علم مما تقدم ليرتب عليه قوله (وأما
 ما يجب في حق الرسل) عليهم الصلاة والسلام (فاربعة صفات) هذا هو القسم الثاني
 مما يجب على المكلف معرفته وهو ما يجب في حق الرسل وما يستحيل وما يجوز وانما
 اقتصر على الرسل مع ان الانبياء يشاركونهم في معظم الصفات لان جميع ما يأتي خاص
 بالرسل أو انه جرى على القول بالترادف وتلك الاربعة اولها (الصدق) أي يجب لهم
 الصدق وهو مطابقة خبرهم للواقع ايجابا أو سلبا بجميع ما بلغوه عن الله موافق لما في
 نفس الامر سواء كان في دعوى الرسالة أو في الاحكام البلاغية أو في الكلام المتعاق
 بامور الدنيا نحو أكلت شربة ففعلت (و) ثانيها (الامانة) أي ويجب لهم الامانة أي عدم
 خيانتهم بفعل محرم أو مكروه (و) ثالثها (التبليغ) يعني انهم بلغوا الخلق عن الله تعالى
 بجميع ما أمرهم الله بتبليغه ولم يكتموا منه حقا وأما ما أمروا بكتمانه فيجب عليهم كتمانه
 وما خبروا فيه فهم فيه بالخيار (و) رابعها (الفظانة) بمعنى التفتن والتيقظ لالزام
 الخصوم واقامة الحجج عليهم لأنهم شهداء الله على العباد والشاهد لا يكون مغفلا قال تعالى

يانوح قد جاد انما اولئك حجتنا آتيناها ابراهيم ثم شرع في بيان ما يستحيل في حقهم فقال
(ويستحيل عليهم) أي الرسل عليهم الصلاة والسلام (أربع صفات) هي (ضد الأربع
الاول) المتقدمة على الترتيب الاول للاول والثاني للثاني وهكذا (وهي) أي هذه الأربع
صفات الاول منها (الكذب) وهو عدم مطابقة الخبر للواقع (و) ثانيها (الخيانة) المصورة
(بفعل محرم أو مكروه) فيستحيل وقوعها منهم ولو كانت خلاف الاولى فافعالهم دائرة
بين الواجب والمندوب فقط كيف وقد يتفق ذلك للاولياء المنة طفاين على أعتابهم فبالاولى
ان يكون لهم لانهم صفوة الله من خلقه وخيرته من عباده (و) ثالثها (الكتمان) أي
ويستحيل عليهم الكتمان وهو ضد التبليغ فلا يقع منهم الكتمان ولو سهر لانه لا يجوز
عليهم السهو في الاحكام البلاغية وان جاز عليهم في غيرها لانه عليه الصلاة والسلام وقع
منه السهو في الصلاة بسبب اشتغاله بربه وتعلقه بمولاه ولذا قيل

ياسائي عن رسول الله كيف سها * والسهو من كل قلب غافل لاهي

قد غاب عن كل شيء سره فسها * عما سوى الله فالتعظيم لله

(و) رابعها (الغفلة) أي ويستحيل عليهم الغفلة وهي ضد الفطنة والالما قدر واعي اقامة
الحجج على الخصم وأيضا جعلهم الله شهداء على العباد والشاهد لا يكون مغفلا ثم شرع في
القسم الثالث في حقهم وهو الجائر فقال (ويجوز عليهم) أي على الرسل عليهم الصلاة
والسلام (الاعراض) جمع عرض وهو ما قام بغيره وسيأتي أمثله واحترز بالاعراض
عن صفات الالهية فلا تجوز على الرسل لان الحوادث لا يتصف بصفات القديم خلافا
للتصاري قبهم الله في قولهم بالاتحاد ثم وصف الاعراض بقوله (البشرية) نسبة للبشر
وهم اولاد آدم سموا بذلك لبشرتهم وهي ظاهر الجلاء واحترز بالبشرية عن صفات
الملائكة فلا تجوز على الرسل خلافا لجهلة العرب في زعمهم ان شأن الرسول ان يتصف
بصفات الملائكة فلا يأكل ولا يشرب وتوصلوا بذلك الى نفي رسالة الرسل كما حكاها الله
تعالى عنهم في قوله وقالوا ما هذا الرسول يا كل الطعام وعيشي في الاسواق والاعراض
البشرية الجائرة عليهم هي (التي لا تؤدي الى نقص في مراتبهم) أي منازلهم (العلية)
أي المرتفعة عند الله تعالى واحترز بذلك عن الاعراض البشرية التي تؤدي الى نقص
في مراتبهم كالمور المحملة بالمروءة والاكل على الطريق والحرف الدنيئة ودناءة الآباء
وعهر الامهات وكالغلظة والفظاظة والعيوب المنفرة طبعها كالجذام والبرص والعمى
ثم مثل للاعراض بقوله (كالمرض) ومنه الانغماء الجنون (والاكل والشرب) الحلال
(والنوم) لكن باعينهم لا بقلوبهم لما ورد نحن معاشر الانبياء تنام أعيننا ولا تنام قلوبنا
(ونحو ذلك) المتقدمة كالكاح والجوع وكالاحتمال الناشئ من امتلاء الاوعية لا من
الشیطان اذ لا تسلط له عليهم وانما جاز عليهم ذلك لانهم من البشر فكانت ظواهرهم
خالصة للبشرية يجوز عليهم من الآفات والتغيرات ما يجوز على البشر واما باطنهم

فترهه عن ذلك معصومة عنه متعلقة بالملاءة على لتلقى الوحي وما يلقى اليهم من الله تعالى
 (تنبيه) مما يجب اعتقاده على المكلف ان النبوة ليست مكتسبة بل بمنح فضل
 الله تعالى وان نبينا افضل الخلق على الاطلاق وانه ختم به الانبياء والمرسلين فلا نبوة ولا
 رسالة بعده وان رسالته عامة لجميع خلق الله تعالى وشرعه لا ينسخ بغيره من الشرائع
 ونسخ بعض شرعه بالبعث جاز وانه امرى به لئلا من المسجد الحرام الى المسجد الاقصى
 وانه عرج به الى السماء ثم للسماوى الذى سمع فيه صريف الاقلام وانه كان ابيض
 مشرب بحمرة وانه ولد بمكة وتوفي بالمدينة ومعرفة عدد اولاده الطاهرين ومعرفة نسبه
 الشريف من جهة ابيه ومن جهة امه وقد بسطنا ذلك فى الشرح وان السيدة عائشة
 مبرة مما روىها به أصحاب الافك لورود القرآن بذلك وان صحبه خير القرون وبعدهم
 التابعون ثم تابعوهم وافضل الصحابة الاربعة وهم فى الفضل كالخلافة وان الكرامة
 ثابتة للاولياء وان الدعاء ينفع مما نزل وما لم ينزل وان على العباد حفظه وكتبة وان الموت
 حق ويقبض الروح رسوله وان المقتول ميت باجله وان السؤال بعد الموت حق وكذا
 نعيم القبر وعذابه وكذا الحشر والنشر والحساب واليوم الآخر وأهواله وأخذ العباد
 حسابهم بأعمالهم والوزن والايان والصراط والجنة والنار والعرش والكرسى والقلم
 واللوح وحوض نبينا صلى الله عليه وسلم وأنه الشافع المقدم على غيره وانه لا بد من تعذيب
 بعض من العصاة وان شهداء الحرب احياء عند ربهم يرزقون كالأحياء وان التوبة
 واجبة من كل ذنب وانها مقبولة الا عند الغرغرة أو طلوع الشمس من مغربها ويجب
 حفظ الدين والنفس والعقل والنسب وان من خدم معلوما ضرورة يقتل كفر الا حدا
 وكذلك من نفي الجمع عليه من العلماء أو استباح محرما كالزنا وشبهه وانه يجب الامر
 بالمعروف والنهي عن المنكر وترك الغيبة والنميمة والحصول الذميمة كالحب والكبر
 والظلم والحراقة والغش والخديعة والمراء والجدال والكذب والرياء والسمعة والجسد
 والحدود وهجر المسلم والطاوة بالاجنبية والتحريكه فى تقوى الله عز وجل فان أردت المزيد
 على ذلك وبسطه فعليك بالشرح الكبير ثم شرع بذكر براهين هذه الصفات المتعلقة
 بالرسول فقال (ولها براهين) أى وهذه الصفات المتقدمة براهين (امام برهان الصدق لهم)
 أى مطابقة خبرهم للواقع (فلا نهم) أى الرسل (لولا يصدقوا) بان كذبوا (للزم) من كذبهم
 (الكذب فى خبره تعالى) والكذب فى خبره تعالى محال فإدى اليه وهو كذبهم محال
 واذا استحال كذبهم ثبت نقيضه وهو صدقهم وهو المطلوب ثم علل لزوم بقوله (لانه)
 تعالى (صدقهم بالمعزة) وهى أمر خارق للعادة مقرون بالتصديق مع عدم المعارضة بقيد
 ان تكون بعد البعثة واما قبلها فإرهاص أى تأسيس للنبوة (وهى) أى المعزة (نازلة)
 من الله (منزلة قوله تعالى صدق عبدى فى كل ما بلغ عني) أى وتصديق الكذب كذب
 (والكذب عليه تعالى محال) لانه زيادة نقص وتعالى الله عن النقائص فظهور المعزة

على أيديهم نازل منزلة الخبر وتظير ذلك ما إذا ادعى شخص لجماعة أنه رسول الملك وأخبرهم
بأنه يأمرهم بكذا فقالوا له ما الدليل على صدقك فيقول أن يفعل الملك كذا وكذا على
خلاف عادته فيفعل الملك ذلك دليل على صدقه ففعله نازل منزلة قوله صدق هذا الشخص
في أنه رسول وفيما أخبركم به وقولنا في حجة المعجزة أمر يشمل الفعل كمنع الماء من بين
أصابعه صلى الله عليه وسلم ولم وانترك كعدم احراق النار لسيدنا إبراهيم عليه الصلاة
والسلام واحترزنا بخارق عن المعتاد فإنه يستوي فيه الصادق والكاذب ومن المعتاد
السحر ونحوه واحترزنا بمقرون بالتحدي وهو دعوى الرسالة مما لم يقارنه تحدي كالأرهاب
وهو ما يتقدم البعثة وكذا كرامات الأولياء فانهم لم يتحدوا بها على أحد أي لم يدعوها
دليلاً على صدقهم واحترزنا بقولنا مع عدم المعارضة من أن يقول آية رسالتى كذا وكذا
فيعارضه إلا أن الكذب له مثلهما والأمر الخارق للعادة ستة نظمها بعضهم في قوله

إذا ما رأيت الأمر يخرق عادة * فجحـزة أن من نبى لنا ظهر
وإن بان منه قبل وصف نبوة * فالأرهاب صفة تتبع القوم في الأثر
وإن جاء يوماً من ولى فانه الكرامة في التحقيق عند ذوى النظر
وإن كان من بعض العوام صدوره * فكأنه حقاً بالعبوة واشتهر
ومن فاسق إن كان وفق مراده * يسمى بالاستدراج فيما قد استقر
والأفيدي بالاهانة عندهم * وتنفذ الأقسام عند من اختبر

والاهانة قد وقعت لمصلحة الكذاب فقد تفصل في عين أعور لتبرأ فعميت السليمة وتفصل
في بئر ليكثر ماؤها فغارت وتفصل في أخرى لتعذب فصارت ملهاً أجاجاً (وأما برهان الأمانة
لهم) أي الرسل عليهم الصلاة والسلام (فلانهم) أي الرسل (لو) لم يكونوا أمناء بل (خانوا)
الله (بفعل محرم أو مكروه) لكما أمورين بذلك (أي بفعل المحرم والمكروه) لأن الله
تعالى أمرنا بالاعتدائهم في أقوالهم وأفعالهم (والله لا يأمر بمحرم أو مكروه) وحاصل
الدليل أن تقول لو خانوا بفعل محرم أو مكروه لكما أمورين بذلك لكن كوننا
مأمورين بذلك محال فما أدى إليه وهو خيانتهم محال وإذا استحال خيانتهم ثبتت
أمانتهم وهو المطلوب (وأما برهان) وجوب (التبليغ) أي تبليغهم ما أمروا بتبليغه
(فلانهم لو كتموا) ما أمروا بتبليغه (لكما أمورين) من الله (بكتمان العلم) لأن الله أمرنا
بالاعتدائهم في أقوالهم وأفعالهم فلو كتموا لكما أمورين بذلك (و) هو (لا يصح كتمه)
أي فكتمان باطل فبطل ما أدى إليه وهو كتمانهم (لأن كتمانهم ملعون) أي مبعود ومطرود
من رحمة الله تعالى (فثبت) بهذا الدليل (أنهم لم يكتموا شيئاً) مما أمروا بتبليغه وذلك أن
تقول لو خانوا بكتمان شيء مما أمروا بتبليغه لا نقاب الكتمان طاعة لكن انقلاب الكتمان
طاعة باطل لأنه محرم ملعون فاعلم فبطل ما أدى إليه وهو الكتمان وثبت التبليغ
(وأما برهان الفطانة) الثابتة لهم (فلانها) أي الفطانة (لوانتفت عنهم لما قدر وأعلى إقامة

الحج على الخصم) أي يلزم من انتفاءها عدم القدرة على دفع الخصم (واللزم) وهو عدم قدرتهم على ذلك (باطل) قطعاً (فكذا) في البطالان (المزوم) وهو انتفاء لفطانه عنهم فتثبت لهم الفطانة (وأما برهان جواز الاعراض البشرية عليهم فهو) مشاهدة (وقوعها) أي حالها (بهم) لمن عاصروهم وبلوغ ذلك بالتواتر لغيرهم وليس بعد البيان بيان لانهم مرضوا أو أكلوا وشربوا أو ناموا وتزوجوا فحصل الدليل ان تقول الاعراض البشرية شوهة ووقوعها بهم وكما كان كذلك فهو جائز فالاعراض البشرية جائزة عليهم ثم بين الفوائد المترتبة على وقوعها بهم فقال (امالة عظيم أجورهم) أي ان وقوعها بهم امالة عظيم أجورهم عند الله بالاعراض واذا به الخلق لهم ولهذا قال صلى الله عليه وسلم لم أشدكم بلاء الانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وذلك بعد دل الله تعالى واختياره والافهو قادر على ايصال ذلك اليهم بدون واسطة قال القشيري ليس كل أحد أهلاً للبلاء اذ البلاء للاولياء وأما الا جانب فيتجاوز عنهم ويحلى سبيلهم وروى انه صلى الله عليه وسلم لم أراد ان يتزوج امرأة جميلة فقيه ل له انهم تعرض فاعرض عنها (أو) ان وقوعها بهم (للتشريع) أي تشريع الاحكام انما عارفنا أحكام السهو في الصلاة من سهو ونسيان صلى الله عليه وسلم وكيف تؤدي الصلاة في الاعراض والخوف ولا يقال ان ذلك يحصل بالقول لانه يقال لو بينه النبي صلى الله عليه وسلم بالقول لكان الذي ينزل به السهو أو المرض يتكافى خلاف ذلك لانه يقول لم بينه النبي صلى الله عليه وسلم في المرض فلم يصل جالساً ونحو ذلك (أو) ان وقوعها بهم (نحو ذلك) المذكور كالتسلي عن الدنيا أي التصبر عنها ووجود اللذة والراحة عند فقدها لان العاقل اذا رأى هولاء السادة الكرام الذين هم خيرة الله من خلقه وصفوته من عباده وما وقع لهم من الشدائد والاهوال تصبر وحصلت له الراحة واللذة عند فقدها وكالتنبيه على خسة قدرها عند الله تعالى لان العاقل اذا رأى هم معرضين عن الاعراض العقلية عن الجيفة تنبه لخسة قدرها عند الله وقد قال صلى الله عليه وسلم الدنيا جيفة فذروها على ما كانت الدنيا ترز عندها جناح بعوضة ما سقى الكافر منها جرة ماء ولم يأخذوا عليهم الصلاة والسلام منها الا شربة زاد المسافر المستبجل ولذا قال صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل وعد نفسك من أهل القبور وقد بلغ النبي صلى الله عليه وسلم ان اسامة بن زيد اشترى جارية لشهر فقال النبي صلى الله عليه وسلم ان اسامة والله لطويل الامل ثم قال ما رفعت قدمي وظننت اني أضعها حتى أقبض ولا اقممت لقمة وظننت اني أسيغها حتى أقبض والذي نفسي بيده انما تواعدون لات وما أنتم بمجزين فاذا نظر العاقل في أحوال الانبياء عليهم الصلاة والسلام علم انها لا قدر لها عند الله وانها ليست دار جزاء والامساحي منها أنبياءه ورسوله وخاصة خلقه وبسطها على الكافر والفاجر ولو كانت دار جزاء لجهل النعم فيها لهم لانهم أكثر الخلق عبادة وأشد هم طاعة ^{في} فائدة ^{في} روى ان الرسل ثلثمائة وثلاثة عشر وفي رواية وأربعة عشر

وفي رواية وخمسة عشر والصحيح عدم حصرهم في عدد معين لئلا يدخل فيهم ما ليس منهم
أو يخرج عنهم ما هو منهم قال تعالى منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك
وروي أيضا أن الأنبياء مائة وأربعة وعشرون ألفا وخمسة وعشرون ألفا والاسم أن
نعتقد أن الله رسلا وأنبياء على الأجل الأربعة وعشرين فيجب معرفتهم تفصيلا ونظم
بعضهم ذلك فقال

حتم على كل ذي التكليف معرفة * بأنبياء على التفصيل قد علموا

في تلك مجتمعاتهم ثمانية * من بعد عشر ويبقى سبعة وهو

أدريس هو شعيب صالح وكذا * ذوالكفل آدم بالمختار قد ختموا

وأولهم آدم وآخرهم سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم في قاعدة أخرى تقدم أن الرؤية لله
تعالى جائزة عقلا ولكنها واجبة عمالورد النصوص الدالة على أن المؤمنين يرون ربهم
في الآخرة لكن من غير كيف أي تكيف للرئي من مقابلة وجهة واتصال اشعة ولا
انحصار لاستحالة الحدود والنهايات عليه تعالى وانكرت المعتزلة الرؤية وهم جديرون
بحرمانها فلو كانت مستحيلة كما زعموا المسأله السالكين وقال تعالى وجوه يومئذ ناظرة
إلى ربها ناظرة قال مالك بن أنس لما سجد أعداءه فلم يروه تجلى لآلياته حتى رأوه ولولم يرو
المؤمنون ربهم يوم القيامة لم يعير الكفار بالجواب في آية كذا أنهم عن ربهم يومئذ
لمحبوبون وقال الشافعي رضي الله عنه لما سجد أقواما بالسخط دل على أن أقواما يرونه
بالرضاء قال أما والله لو لم يوقن محمد بن إدريس بأنه يرى ربه في المعاد لما عبده في الدنيا
وقال محمد بن الفضل لما سجد في الدنيا من نور توحيد به حجهم في الآخرة عن رؤيته
وفي الحديث أنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر ولم تقع في الدنيا غير نبينا محمد
صلى الله عليه وسلم ولم ومن ادعاه غيره بقطة فهو ضال مضل باطباق العلماء وذهب بعضهم
إلى تكفيره وأما في النوم فلا نزاع فيه لأن الشيطان لا يتمثل به كالأنياء وقد ادعى بعض
الصوفية أنه رأى ربه في منامه ف قيل له كيف رأيته قال انعكس بصري في بصيرتي فرأيت
من ليس كمثل شيء وهو السميع البصير ومنعها بعضهم ولو في النوم ثم شرع في بيان فضل
الكلمة المشرفة فقال (ويجمع) أي يستلزم (معاني) جمع معني وهو ما يعني أي يقصد
من اللفظ وهو المدلول فالجموع هو المعاني (جميع) أي سائر (ماتة دم) من العقائد
السابقة وهي خمسون عقيدة منها عشرون واجبة لله وعشرون مستحيلة عليه وواحدة
جائزة وأربعة واجبة للرسل وأربعة مستحيلة عليهم وواحدة جائزة أي يستلزم ذلك
(قولنا) أي معنى مقولنا (لا اله الا الله محمد رسول الله) اعلم أن لا اله الا الله لهامعنيان
معنى مطابق ومعنى استلزامي فالطابق لا معبود بحق الا الله اذ معنى الألوهية المعبودية
بحق ومعنى لا اله الا الله المعبود بحق فعني لا اله الا الله لا معبود بحق الا الله والاستلزامي
لا مستغنيا عن كل ما سواه ومفتقر اليه كل ما عدا الله والذي يظهر منه الجمع لما تقدم

هو الاسم تزامني لانه كما ترى قد تضمن وصفين استغناءه تعالى عن كل ما سواه واقتدار كل ما سواه اليه فيندرج تحت الوصف الاول الوجود والقدم والبقاء والمخالفة للعوادث والقيام بالنفس والتتره عن جميع النقائص وهو يوجب له السمع والبصر والكلام ولو ازمها وهي كونه سميعا بصيرا متكلما فهذه احدى عشرة صفة واذا وجبت استحال انضمام احدى عشرة فهذه ثنتان وعشرون عقيدة اندرجت تحت الاستغناء اذ لو لم تجب له هذه الصفات لاحتاج للمحدث أو المحل أو من يدفع عنه النقائص والاحتياج ينافي الاستغناء ويلزم منه ايضا تترهه عن الاغراض في الافعال والاحكام والالزام افتقاره الى ما يحصل به غرضه وهو محال ويلزم منه ايضا انه لا يجب عليه فعل شيء ولا تركه والا كان مفتقرا لذلك الشيء ليتكامل به وهو محال فقد اندرج ايضا في هذا الوصف عقيدة الجائر تضم لما سبق فيكمل ثلاث وعشرون صفة ويندرج تحت الوصف الثاني القدرة والارادة والعلم والحياة ولو ازمها وهي كونه قادرا مريدا ماحيا والوحدةانية فهذه تسع صفات واذا وجبت استحال انضمامها تسعة فالجملة ثمانية عشر تضم لما سبق في الوصف الاول وهو ثلاث وعشرون يصير المجموع احدى وأربعين هذا ما اندرج تحت لا اله الا الله وأما محمد رسول الله فقد تضمن اثبات الرسالة لنبينا محمد صلى الله عليه وسلم فيلزم من التصديق برسالته وبجميع ما جاء به التصديق بالواجب لهم وهو الصدق والامانة والتبليغ والفظانة والمستحيل عليهم وهو ضد هذه الواجبات والجائر عليهم وهو الاعراض البشرية المتقدمة لانه عليه الصلاة والسلام جاء بجميع ذلك ويؤخذ منه ايضا الايمان بجميع ما قدمناه لك آنفا في التنبيه وبجميع الملائكة والكتب السماوية واليوم الآخر وهو يوم القيامة وصف بالاخر لانه آخر أيام الدنيا وقيل لانه لا يلبس بعده وأوله من النفخة الثانية وقيل الحشر ولا نهاية له وقيل نهايته استقرار الخلق في الدارين والمراد بالنفخة الثانية نفخة البعث وهو احياء الابدان من القبور وذلك بعد موت الخلائق بالنفخة الاولى وهي نفخة الصعق وبين النفختين أربعون عاما عطر السماء كثرى الرجال أربعين يوما كأنفوا القرب حتى يكون الماء فوق الناس قدر اثني عشر ذراعاً ثم يأمر الله الاجساد فتثبت كنيات البقيل حتى اذا تكاملت فكانت كما كانت يقول الله تعالى احيى جبريل وميكائيل واسرافيل ثم يأمر الله اسرافيل فيأخذ الصور وهو قرن من نور كهيئة البوق الذي يزمر به لكنه عظيم كمرض السماء والارض ثم يدع الله الى الارواح ويلقيها في الصور ويأمر اسرافيل بالنفخ فتخرج الارواح مثل الفعل فتمشي في الاجساد ممشى السم في اللدغ وذلك هو المسمى بالنشر وأما الحشر فهو سوق الخلائق الى المحشر منهم الراكب ومنهم الماشي على رجليه ومنهم من يمشي على وجهه ومنهم من هو على صورة القردة وهم الزناة ومنهم من هو على صورة الخنازير وهم الذين يأكلون السحت والمكس ومنهم الاهي وهو الجائر في الحكم ومنهم الاصم الابكم وهو

الذي يحب عمله ومنهم من يعض لسانه ويسيل الفم من فمه وهم الوعاظ الذين أفعالهم
تخالف أقوالهم ومنهم مقطوع الأيدي والأرجل وهم الذين يؤذون الجيران ومنهم الذين
يصلبون على جذوع من النار وهم السعاة بالناس إلى الساطان ومنهم من هو أشد تنذرا
من الجيفة وهم الذين يقبلون على اللذات والشهوات ويعنعون الزكاة ومنهم من يلبس
جبة من قطران وهم أهل الكبر والعجب والخيلاء ثم عند وصولهم إلى المحشر يقفون فيه
وتصطف الملائكة محذقين حولهم وتدنو الشمس من رؤسهم حتى ما يكون بينهم وبينهم
الأقلاميل المكحلة فينثذشتد الهول ويعظم الكرب فيتمنون الانصراف ولو إلى النار
لطول الموقف عليهم ثم يلهمون أن الأنبياء هم الواسطة بين الله وبين خلقه فيذهبون
يستشفون بهم واحدا بعد واحد فيتنصل كل منهم أي يعتذر بما وقع له من صورة
الخطيئة ويقول لست لها نفسى نفسى فإذا انتهى الأمر للرئيس الأعظم والسيد الأكرم
الأنعم قال أنا لها أمتى أمتى ثم ينحدر ساجدا تحت العرش كسجود الصلاة فيقال يا محمد
ارفع رأسك وسل تعط واشفع تشفع فيرفع رأسه ويشفع في فصل القضاء وهي الشفاعة
العظمى وهي مختصة به صلى الله عليه وسلم وله شفاعات أخر بل وغيره من الأنبياء
والعلماء والصالحين لأنهم يتجاسرون على ذلك بسبب شفاعته فهو الذي يفتح لهم باب
الشفاعة ثم بعد ذلك يحاسبون الأمن ورد الحديث باستثنائه فقد ورد أنه صلى الله عليه
وسلم قال يدخل الجنة من أمتى سبعين ألفا غير حساب قيل له هل لا استزدت ربك قال
استزدته فزادني مع كل واحد سبعين ألفا قيل له هل لا استزدت ربك قال استزدته فزادني
ثلاث حثيات بيده أو كما قال أي ثلاث دفعات من غير حصر وكيفيته مختلفة فنه السر
ومنه الجهر ومنه العسير ومنه التوكير ومنه التوبخ ومنه الفضل ومنه العدل ثم توزن
أعمالهم الأمن ورد النص باستثنائهم كالأنباء والملائكة وسائر من يدخل الجنة بغير
حساب والذي يزن الأعمال جبريل فيأخذ مذبح موده وينظر إلى لسانه وميكائيل أمين
عليه وهو على الصراط وقيل قبله ثم بعد ذلك يمرون على الصراط حتى الكفار على الأصح
وقيل لا يمرون على جميعه بل على بعضه ثم ينساقون في النار وتتفاوت الناس عليه في
المرور بقدر اعراضهم عن المحارم فمن كان أشد اعراضا عنها كان أسرع مروراً عليه ونسأل
الله السلامة والصراط لغة الطريق وشرعاً جسر محدود على ظهر جهنم ثم يرد الأولون
والآخرين ذاهبين إلى الجنة لأن جهنم بين الموقف والجنة وهو أرق من الشعر وأحد
من السيف وقيل يختلف باختلاف أحوال المارين عليه وجبريل في أوله وميكائيل
في وسطه يسألان الناس عن عملهم فيما أفنوه وعن شربهم فيما أبلوه وعن علمهم
ماذا عملوا به وطوله ثلاثة آلاف سنة ألف صعود وألف هبوط وألف استواء وقال محمد
ابن العربي هو سبع قناطر مسيرة كل قنطرة ثلاثة آلاف عام ألف صعود وألف هبوط
وألف استواء فيسئل العبد عن الإيمان على القنطرة الأولى فإن جاءته تاماً جاز إلى القنطرة

الثانية فيسئل عن كمال الصلاة فان جاءهم اتمامه جاز الى الثالثة فيسئل عن الزكاة فان جاء
 به اتمامه جاز الى الرابعة فيسئل عن الصيام فان جاء به اتمامه جاز الى الخامسة فيسئل عن الحج
 والعمرة فان جاءهم اتمامهم جاز الى السادسة فيسئل عن الطهر فان جاء به اتمامه جاز الى
 السابعة فيسئل عن المظالم فان كان لم يظلم أحد اجاز الى الجنة وان قصر في واحدة من تلك
 الخصال حبس على كل واحدة ألف سنة حتى يقضى الله بما شاء انتهى والملائكة صافون
 عليه عينا وشمالا يختطفون بالكلاليب وهي شهوات الدنيا تصور بصورة الكلابيب
 مثل شوك السعدان يفتح السنين نبت ذو شوك ينبت بالجسور تقول له العامة شوك عنتر
 فالساكنون من الذنوب يمرون كطرف العين وبعدهم الذين يمرون كالبرق الخاطف
 وبعدهم الذين يمرون كالطير وبعدهم الذين يمرون كالفرس السابق ثم الذين يمرون
 كأجود البهايم ثم الذين يمرون عدوا ثم الذين يمرون حبوا وهم الذين تطول عليهم المسافة
 فيقول رب ابطأ بطني فيقول لم ابطأ بك انما ابطأ بك عمالك وأول من يمر سيدنا محمد صلى الله
 عليه وسلم وأمه ثم عيسى وأمه ثم موسى وأمه يدعون نبيا نبيا حتى يكون آخرهم نوحا
 وأمه ثم حس على الاشتغال بالكلمة المشرفة لما فهم من المعاني والفضائل فقال (فعلني
 العاقل ان يكثر من ذكرها) أي يستحب استحيابا أكيد المتصف بالعقل ان يكثر من
 ذكرها أي من اجرائها على لسانه وقلبه بالأدب المألوفة في كل وقت وعلى كل حال وأقل
 الاكثر عند الفقهاء ثلثة وعنده الصوفية اثني عشر ألفا في كل يوم وليلة والاكمل
 استغراق جميع الاوقات والاحوال والافضل ترك مدها في حق الكافر ليدخل في
 الاسلام فورا وأما المؤمن فالافضل له المدة فقد ورد ان من قال لا اله الا الله ومدها
 هدمت له أربعة آلاف ذنب من الكبائر قالوا يا رسول الله فان لم يكن له شيء من الكبائر
 قال يغفر لاهله وجيرانه واختلاف في المد المذكور فقال بعض المشايخ ان يطول ألف
 لا بقدر سبع ألفات وذلك أربعة عشر حركة لان كل ألف حركتان وقال بعضهم المراد المد
 الطبيعي وأحرف هذه الكلمة المشرفة أربعة وعشرون حرفا وكانت كلها جوفية
 للإشارة الى انه ينبغي الاتيان بها من خالص الجوف أي القلب ولم يكن فيها حرف مضمحل
 كلها مجردة عن النقط إشارة الى انه ينبغي لمن نطق بها ان يتجرد عن كل ما سوى الله تعالى
 وكانت أربعة وعشرين حرفا لان الليل والنهار أربعة وعشرون ساعة وكل حرف يكفر
 ذنوب ساعة وكانت سبع كلمات لان المعصية لا تكون الا من الاعضاء السبعة وهي
 الاذنان والعينان واليدان والرجلان واللسان والبطن والفرج وكل كلمة تكفر معصية
 ذنوب عضو وإشارة أيضا الى ان أبواب جهنم السبعة مغلوقة عن قائلها بفضل الله ورحمته
 ومع الاكثر من ذكرها يكون (مستحضر المعاني) أي ملاحظا بقلبه لجميع معانيها
 السابقة وهي العبادات التي اندرجت تحتها فيلاحظها ولو اجمالا وليكن لا ينبغي ترك
 الذكر لعدم حضور القلب فقد قال ابن عطاء الله لا تترك الذكر لعدم حضورك مع الله فيه

فمضى ان يرفعك من ذكرك مع وجود غفلة الى ذكرك مع وجود حضور ومن ذكرك مع وجود حضور الى ذكرك مع وجود غفلة عما سوى الله كور وما ذلك على الله بعزيز ويشترط ان لا يقصد بالذكرك غيره تعالى والا فلا ثواب فيه فقول العامة سبحانه الله يقصد التجب لا ثواب عليه ثم غيا الكثرة بقوله (حتى غترج بلحمه ودمه) أى على العاقل ان يكثروا من ذكرها باذنها الى ان غترج بلحمه ودمه والامتزاج المراد به شدة التمكن بحيث اذا تركها بلسانه جرت على قلبه فلا يلهمج الا بها وقيل المراد بذلك الاختلاط والسرمان الباطني لانه اذا كثر من ذكرها اختلط بلحمه ودمه ويدل لذلك ما حكى عن بعضهم من تهليل دمه حين قطعت رأسه وعن بعضهم من تهليل لسانه وقد كان بعضهم يقول الله انما فتوا جذا فاصاب رأسه حجر فشجبه وسال دمه على الارض فصارت ككتب دمه الله الله فهو امتزاج سرمان كسرمان الماء في العود الاخضر (فيري لها) عند ذلك الامتزاج (أسراراً وعجائب لا تدخل تحت حصر) المراد بالاسرار المعارف والاصناف الجديدة التي يحلى الله بها باطنه كالزهد وهو خلو الباطن من الميل الى الفاني والثقة بالزائل وان كانت يده معه ورة بالمسال الحلال فعلى سبيل العارية المحضة وتصرفه بالاذن الشرعي تصرف الوكيل الخاص ينتظر العزل عن ذلك وكالتوكل وهو ثقة القلب بسبب الاسباب بحيث يسكن عن الاضطراب عند تعذر الاسباب وكالطبيب بتعظيم الله عز وجل بدوام ذكره والتزام أمره ونهييه وبالا مسالك عن الشكوى الى العجز والفقر وغيره كالغناء وهو غنى القلب بسلامته من فتن الاسباب ولا يعترض على الاحكام بل هو لا يعلم لعلمه عن صدره عنه جل المنفرد بالخلق والتدبير المالك الوهاب ممسكاً لسانه عن المدح والذم وكثر الاغيار وطرح كل ما سوى الله في حيز الالهال والابتنار على نفسه بما لا يذمه الشرع وغير ذلك مما ذكره الامام السنوسي في التمرح والمراد بالعجائب الكرامات التي يكرمها الله بها كوقوع البركة في ماله فيكثر القليل ويكفي الكثير وكتيسر دراهم أو دنائير أو غير ذلك مما تدعو اليه الحاجة لكن لا ينبغي للذاكر ان يقصد ذلك والادخل عليه الشرك الخفي فيجب على المريد ان يصفى باطنه فلا يقصد بالذكرك الارضام ولا يكشف الحجاب عن عين قلبه اذا المطلوب من العبد انما هو القيام بوظائف العبودية وتسليم الامر له تعالى متوكلاً عليه في أرزاق الارواح كما يتكلم عليه في أرزاق الاشباح وغير ذلك كما يدل له قوله لا تدخل تحت حصر اذهو كناية عن المبالغة في كثرة الاسرار والعجائب والله سبحانه وتعالى أعلى وأعلم وبغيبه أحكم وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وأصحابه كلما ذكرك اذا كرون وغفل عن ذكره الغافلون وكان الفراغ من تأليف هذا الشرح المبارك في ٢٢ يوم اخذت من شهر شعبان

سنة ١٢٦٠ من الهجرة

تم بمون الكريم الوهاب طبع هذا الكتاب المستطاب بالطبعة المجاورة لولى الله الدردير تعلق محمد أفندي مصطفى أعانه اللطيف الخبير وذلك في أول الجاديين سنة ١٣٠٦ من هجرة سيد الكونين صلى الله وسلم عليه وعلى كل منتسب اليه

